



اَكْبَرُ الشُّكْرِ

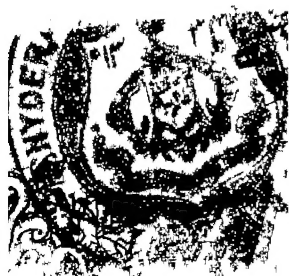
بِاقَامَةِ

كَبِيرِ الشُّكْرِ

CHECKED 1995

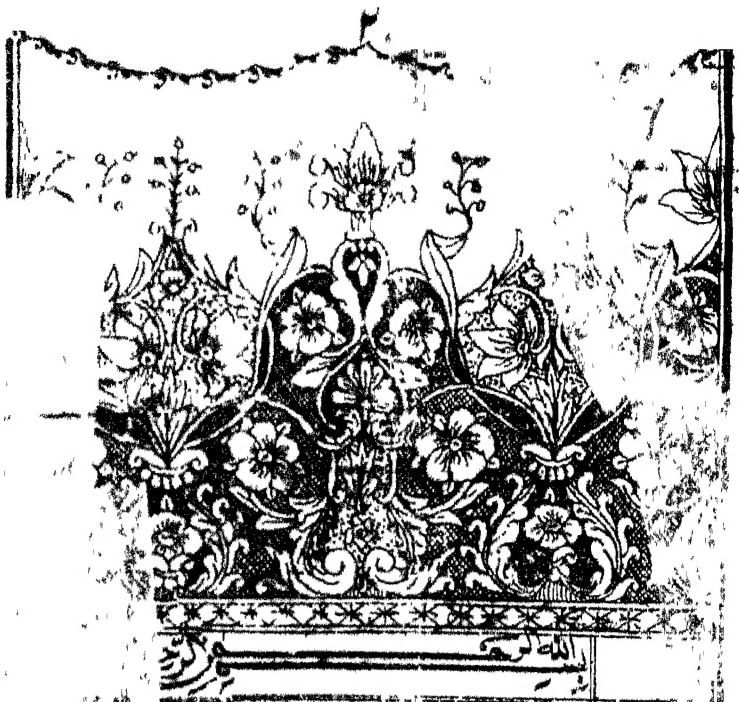


مكتبة  
الملك  
فهد بن  
عبد العزيز



ب





اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَالصَّابِرِينَ وَجَعَلَ لَهُمْ فِيهِمْ حَسَابًا وَمَبُوءًا هُمُ الْغُرَّةُ  
 الْمُتَّقِينَ وَالْمُتَّقِينَ وَالْمُتَّقِينَ وَالْمُتَّقِينَ وَالْمُتَّقِينَ  
 الْمُسْلِمِينَ عَلَى سَيِّدِ الصَّابِرِينَ عِنْدَ الشَّهِيدِ الْأَمَامِ الشَّاهِدِ  
 وَالْمُؤَادَّةِ وَعَلَى اللَّهِ صَبَّحَ الْحَمْدُ وَامْنَهُ الْمُتَّقِينَ الْخَالِصِينَ  
 وَأَضْحَى خَاطِرُ عَالَمٍ بِالسَّلامِ وَخَلَقَ صَمِيرًا سَمِيرًا أَصْحَابَ الْإِيمَانِ وَأَمَّا  
 السَّيِّدُ فَخَرٌ شَرَفٌ وَكَرَامٌ وَكَرَامٌ وَكَرَامٌ وَكَرَامٌ وَكَرَامٌ  
 هُوَ الْيَسَّارُ الْيَسَّارُ الْيَسَّارُ الْيَسَّارُ الْيَسَّارُ الْيَسَّارُ

جو کسی منہ پر نہیں ہوتا ہے صبر و ضبط کی بات ایک ماں بچہ کے قید فتنہ ہیں جو کہ  
 دوسرے سے جدا نہیں ہوتے ہیں اگر ساتھ صبر کہ ہے کشائشی ساتھ کرتا ہے کہ ہے  
 شکر کہ ہے صبر جب لوگوں سے مل کر بغیر ساز و سامان کے بدو گریہ صبر کا یہ طریق  
 سر کا یہ طریق صبر کہ ہے ظفر کا خلی رازق و فی صلیق نے کتا غرض یہ صبر و ضبط







نہ او دہر کے ہونے نہ صبر نہوا ایک نقصان کا سودا ہوا استعزاء کو جو بہتر عیش ملاہی کہ جس  
وہ اعلیٰ منازل پر چڑھ گئے ہیں وہ اسی صبر و شکر سے ملاہی وہ لوگ صبر و شکر کے بازوؤں پر  
سوار ہو کر طرف جنات نعیم کے اور گئے یہ اللہ کا ایک فضل ہے جسکو چاہا اور یا وہ اللہ بڑے  
فضل والا ہے

## فصل

یہ ہے جو کوئی اپنی جان کا غیر خواہ ہو اپنی نجات  
چاہے۔ راہیں  
نہ چھوڑے آن دونوں رستوں سے کہی ہو تہ نہ موڑے انہیں دونوں پر وہ سب طرف اللہ  
پاک کے پرواز کرے تاکہ قیامت میں بچا رہے اچھے فریق کے ہو اس کتاب مختصر میں انہیں صبر و شکر کی  
تقریف ہے آیات و احادیث صبر و شکر کی تفسیر ہے آثار سلف کی تقریر ہے مسائل فقہیہ و شریعتیہ  
راویہ و شکر کا بیان ہے معنی شکر و تفسیر صبر کی فصل نزع  
وہ و شکر کی نفع دہندہ ہے  
ہیں جو کسی اور کتاب میں مانتے نہیں آتے  
وہ فقیہ و فقہاء کے ہے بیٹھے ہوئے کو چلاتی ہے  
وہ حمد و ثناء ہے قدرت و عظمیٰ ہے توحید ہے  
وہ و شکر ہے کہ وہ ہیں ایک اور مجموعہ و شکر کا بیان ہے  
باب  
بن النعمان نے اوسکو چھوڑ دیا کہ وہ اپنے گناہوں سے توبہ کرے  
نام رکھا تھا سید محمد بن اسماعیل امیری نے اوسکا خلاصہ کیا لیسف الیہ فی عین الصواب  
والشاکر نام رکھا مینہ اصل کتاب کا ترجمہ اردو میں لکھا کہ بقدر سکھ و پیشی بھی کی پھر اوسکو یکم  
ادامۃ السکر یا قامة الصبر والشکر نام رکھا اللہ تعالیٰ سے امید ہے

کہ اس بضاعت مزاجہ کو قبول فرماوے اور لے لے اور نقص نہ کرے  
 بخشنے اور توجہ ان کو بالخصوص حالت راہنہ سے رہائی دے و ماخذ  
 لا باللہ علیہ توکل والیہ انیب

## باب بیان مین معنی صبر کے

اس کلمے کے اصل معنی منع و جس کے مین صبر کہہ کر  
 سے جو آج کو ملا پنچر زنی جا رہا کی سے قال تعالیٰ  
 صبر صبر صبر صبر صبر صبر  
 شخص کو صبر دلا یا حرفت بار موعودہ مشدود  
 لے پکڑا صبر دے کہ معنی یہ ہیں کہ اور  
 کو با مدد کثرت تیر اندازی کا  
 اگر سہولت جاتا ہے صبر بالضرورت  
 معنی یہ ہیں کہ جو کفیل کہہ کر  
 سے کیونکہ وہ سخت  
 میں نگرانی اور درشت ہو شدت و صلابت رکھتی ہو زمین  
 سنگستان کو قائم صبر بولتے ہیں وقع القوم فی ام صبور کے یہ معنی ہیں کہ قوم ایک سخت  
 امر میں پڑ گئی ہے صبر علیہم بتنفیض و تشدید را سخت جاٹے کو کہتے ہیں کسی نے کہا صبر  
 ناخوہ ہے جمع و تفریق صبر اپنے نفس کو بلع و جوع فغان و فریاد سے یکجا و فراہم کرنا ہے اگر  
 طعام وغیرہ کو نہ کھانے کو صبر الطعم و صبر الجوع کہتے ہیں و متفقین یہ ہے کہ صبر میں  
 معانی ہوتے ہیں صبر و شدت و صبر اس کے معنی یہ ہیں کہ صبر کیا نصبر اس کے معنی یہ ہیں  
 کہ تکلف صبر کیا صبر اس کے معنی یہ ہیں کہ کتاب و تحمل صبر کا کیا صبر اس کے معنی یہ ہیں کہ

صبر ایک خلق فاضل ہے اخلاقِ نفس سے جسکے سبب آجی  
اور ایک قوت ہے قوائے نفس سے جسکے سبب شانِ نفس و  
دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے پوچھا تھا صبر کیا ہے کہا تلخی  
بازر محمود سے باز رہنا  
دل ہوتی ہے حقیر  
بغیر ترش روی کے

گویند سنگ لعل شود در مقام صبر	آرے شود - پیابون بگر شود
-------------------------------	--------------------------

ذوالنونؒ نے کہا ہے صبر دو رو ہونا ہے مخالفات سے سکون ہے نزدیک تجرع عصفہؒ البیہ کے اظہار کرنا ہے فنا کا وقت نزول فقر کے اندر ساحت معیشت کے کسی نے کہا صبر یہ ہے کہ بلا کے ساتھ حسن اویس رہے کسی نے کہا صبر فنا ہے بکونجی میں بلا ظہور شکوے کے ابو عثمان کہتے ہیں

مستبار وہ ہے جس نے اپنی جان کو عادت ڈالی ہے ہجوم کی ہکارہ پرکسی نے کہا، سب مرقام کرنا ہی سہی۔  
 بلا کے ساتھ صحنِ محبت کے حسبِ طرح کہ غافیت کے ہمراہ قیام کرنا ہے اس کے یہ معنی ہوتے کہ اگر

بند ہے پر حق عبودیت ثابت ہے عافیت و بلا و نون میں اس کے بندے پر حسن صحبت عافیت کے نفس  
و حسن صحبت بلا بصبر واجب ہو غرض کہ اس نے کیا ہے صبر یہ ہے کہ ثابت رہے ساری اجابت داعی

۵  
 ضعیف و سست و شکوے سے پیش نہ آہے

عظم پستادہ توبرورہ	اندر آیا رہا برادرہ	اوسکو حاصل کرلیتا
بہ خوش پروے دل تنگداری کردہ	خدا دارا کے عزیز بن کر رہا	وہ مقصد

خواص نے کہا ہے صبر یہ ہے کہ احکام کتاب و سنت پر ثابت رہو

کہ اکثر بلا بسبب اتباع کتاب و سنت کے ہاتھ سے اہل بدعت و فسق کے آتی ہے اوسوقت مضبوط  
 رہنا لغزش نکرنا دلیل صبر و شکیبائی کی ہے تو جو مرنے کا صبر کہتے ہیں ترک شکوے کو یہ تفسیر ہے  
 ساتھ لازم کے کسی اور نے کہا ہے صبر یہ ہے کہ مدد چاہے اللہ سے یعنی نہ کسی اور سے ابو علی  
 نے کہا ہے صبر مثل اپنے نام کے ہے یعنی تلخ ہے علی بن ابی طالب نے کہا ہے صبر ایسی سواری ہے  
 جو کبھی ٹوکر نہیں کھاتی ابو محمد جریری نے کہا ہے صبر یہ ہے کہ حالت نعمت و محنت میں کچھ فرق  
 نہ ہو دو نون حال میں ساکن رہے فان ابن القیم نے کہا ہے یہ بات نہ کسی کے مفہد و مرین  
 ہے نہ مامور پر ہے کیونکہ اللہ نے طبائع کو تفریق پر دو نون حالتوں کے ترکیب دیا ہے مفہد و  
 اسبق رہے کہ نفس کو جہنم سے روکے کیونکہ دو نون حالتیں نزدیک بندہ کی نہیں ہو سکتی میں حسرت  
 عافیت کی بندے کے لئے ساعت صبر سے وسیع تر ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ نے دعا  
 مشہور میں فرمایا ہے ان لہد لیکن بدھ غضب علی فلا ابالی غیوان عافیتک اوسع لی یہ کچھ  
 مخالف اوس قول کے نہیں ہے جو فرمایا ہے وما اعطی احد عطاء خیراً و اوسع من الصبر  
 بلکہ کہ یہ ارشاد بعد نزول بلا کے ہے جب بلا آگئی تو اب صبر سے بڑھ کر اور کچھ چیز نہیں ہے  
 بلا کے عافیت سے زیادہ اوسع کوئی شے نہیں ابو علی دقاق نے کہا ہے صبر یہ ہے کہ تعذیر  
 کفایت نہ کرے تھان بلا کا ظاہر کرنا بغیر شکوے کے شافی صبر کے نہیں ہے اللہ پاک نے فقہ ابوب  
 ذوالہام میں فرمایا ہے انا وجدنا صابراً نفع العبد انہ آواب حالانکہ اونہوں نے  
 صبر اب انی مسنی الضرو انت اسرح المراحین ~~فہیہ وسیع~~ لازم لفظ یہ کیونکہ  
 شکستہ طرح پر ہوتا ہے ایک طرف اللہ پاک کے یہ کچھ مانفی صبر کے نہیں ہے جس طرح یہ  
 امر میں ~~بہتر~~ فرمایا تھا انما شکو بقی و حزنی الی اللہ باوجود اوس قول کے فصبر جمیل  
 اخذ ہے سلام نے کہا تھا مسنی الضو حالانکہ اللہ پاک نے اوکو صابر فرمایا ہے قول  
 لعلم و غیرہ ~~بہتر~~ یون آیا ہے اللہم الیک شکو ضعف قوتی و قلة حیلتي و  
 معالی علی ~~بہتر~~ یوس علی السلام نے کہا تھا اللہم لا تحک المجد والیک المشکل وانت اللہ

وہلک المستغاث وعلیک الشکلاں ولا حول ولا قوۃ الا باللہ دوسرا شکوئی بتلی کا زبان  
 حال یا قال سے ہوتا ہے سو وہ شکوئی ہمراہ صبر کے جمع نہیں ہوتا بلکہ مخالف و متضاد و متضاد صبر کا  
 ہوتا ہے پس ان دونوں کے درمیان فرق ہے کسی نے کہا ہے صبر کہتے ہیں شجاعت نفس کو اسی جگہ  
 سے یہ قول لیا گیا ہے کہ صبر کا ایک ساعت کا

تاجان نروذیکہ	نام روی و مردی قدے فاضلہ وارو
---------------	-------------------------------

کسی نے کہا ہے صبر کہتے ہیں تاجان نروذیکہ کا نام روی و مردی قدے فاضلہ وارو  
 کی ضد ہیں ایسے کسی ذکر کے مقابلے میں آتا ہے قال تعالیٰ من ابل النار  
 سواء علینا اجرہ انما یجوز عجز کا قرین و شقیق ہے صبر کنش یعنی عقل کا قرین و  
 توفہ ہے جہنم سے اگر توفہ ہے تو وہ کون ہے تو وہ کے عجز ہے کنش سے اگر توفہ ہے کنش کا توفہ  
 کون ہے تو وہ کے صبر کہتے ہیں تاجان نروذیکہ کا نام روی و مردی قدے فاضلہ وارو  
 یا نار کے جاتا ہے اور درہ کی لگام ہے اور سبطہ کی زمام ہے اگر سبطہ کی خطام و زمام  
 تو وہ ہر طرف ہر گاہ و گاہ روکنا نفوس کا ضرور ہے کیونکہ وہ ہر پہلو پر یہ و نہاد احمد

رہتے ہیں اللہ کے اطاعت اللہ کے حکم سے روکا کا اللہ تعالیٰ کے محرم سے صبر کا نسبت صبر کہتے ہیں  
 خدا پر آسان تر ہے اللہ کو دو طرح کی قوت ہوتی ہے ایک اقدام کی دوسری کے اوکے نفس

حقیقت صبر کی یہ ہے کہ قوت اقدام کو طرف نفع کے مصرون کو قوت اجہام کو ض کا اجابت داعی  
 بعض لوگ کہتے ہیں اطاعت پر صبر کرتے ہیں مگر داعی نبوی سے صبر نہیں کر سکتے تو اس کا نام صبر ہے تو

صبر کہتے ہیں بنسبت صبر کرنے کے مشقت طاعات پر یعنی اس طرح کا صیفہ و اسط  
 کسی ایک صبر کہتے ہیں صبر کی نہیں ہوتی ہے بہتر وہ شخص ہے جو دونوں کا اس کو حاصل کر لیتا  
 بہت لڑائی و جدوجہد کہ شب بیداری کرتے ہیں رات کو گرمی سردی میں آبی و صبر  
 کہتے ہیں لکن نظر حرام سے صبر نہیں کر سکتی تو عین صبر کہتے ہیں

صابرین طرف صورت کسی طرح التفات نہیں کرتے ہیں اگر امر بدیہی عن المنکر جہاد کا  
 و منافقین پر صابرین نہیں ہیں بلکہ اس کام میں بہت ضعیف و در ماندہ ہیں  
 اکثر ایسے ہیں کہ او کو کسی ایک امر پر بھی ان دونوں امین ہوتا ہے و دونوں  
 جگہ میں نہایت قلیل اہم ہوتے ہیں کسی نے کہا صبر یہ ہے کہ عقل و دین کو مقابلہ باعث  
 ہوئی و شہوت میں ثبات ہو مطلب یہ ہو کہ طبیعت تو متقاضی شے محبوب کی ہے مگر باعث  
 عقل و دین مانع آتا ہے و دونوں میں جنگ قائم ہوتی ہے حرب و مجال ہے جگہ اس معرکہ  
 کی بندے کا دل ہے متبر شجاعت و ثبات ہے

## باب بیان میں اس صبر کے نسبت متعلقات صبر

صبر مجموعہ دو ہی ہے جو نفسانی اختیار ہی ہے و حوت ہوا و مذموم کو قبول نہیں کرنا۔ اس میں  
 صبر کے مراتب و اسرار و متعلقات کے جدا جدا ہوتے ہیں کیونکہ اگر وہ صبر شہوت و سر حرام سے  
 اور ایسے کہ یہ امت و پارسائی ہے اسکی ضد مجبور و زنا و حرام کاری و عیاشی ہے اور اگر  
 ضد مال و فکر سے ہے کہ طرف طعام حرام و تناول شے غیر حلال کے جلدی نہیں کرتا تو اسکی  
 کفیل کہ نفس شیع نفس ہے اسکی ضد شر و ذوات و فصاحت نفس ہے اور اگر وہ صبر یہ ہے  
 و اوپر پہنچن اطہار کے نہیں ہے اسکو ظاہر نہیں کرتا ہے تو اسکا نام کتمان سر اخفار  
 صبر اسکی ضد اذاعت افشاء تہیہ فحش و شتم کذب قذف ہے پھر وہ صبر کہ فضول  
 سکستان اسکا نام زہد ہے اسکی ضد حرص ہے اور اگر بقدر کفایت کے دنیا سے  
 امر میں بڑھ کر نکلت ہے اسکی ضد بھی ہی حرص ہے اور اگر وہ صبر یہ ہے کہ داعی غضب کی  
 ناخوشی سے منع کیے غصہ پی جاتا ہے تو اسکا نام حلم ہے اسکی ضد تشرع ہے اور اگر وہ صبر  
 طعام وغیرہ سے جس اجابت نہیں کرتا ہے تو اسکا نام و قار ثبات ہے اسکی ضد طیش  
 بمعانی ہے کہ یوں ہے کہ داعی فرار و حرب کا مجتنب نہیں ہے تو اسکا نام

شجاعت و بہادری ہے اوسکی ضد جبن و غور و نامردی ہے اور اگر وہ صبر یہ ہے کہ داعی انتقام کو قبول نہیں کرتا ہے تو اوسکا نام عفو و صفحہ ہے اوسکی ضد انتقام و عقوبت ہے چہر اگر وہ صبر یہ ہے اجابت داعی اساک و عمل سے تو اوسکا نام جوہد اوسکی ضد بخل ہے اور اگر وہ صبر یہ ہے کہ داعی طعام و شراب کو وقت مخصوص پر نہیں مانتا تو اوسکا نام صوم و روزہ داری ہے اوسکی ضد افطار ہے اور اگر وہ صبر یہ ہے کہ داعی کسل و سستی کی اجابت نہیں کرتا تو اوسکا نام کینس ہے اور اگر وہ صبر یہ ہے کہ لوگوں پر باریہ نہیں ڈالتا بلکہ اونکا بار اٹھاتا ہے تو اوسکا نام مردت ہے غرض کہ ہر فعل و ترک پر صبر کا ایک نام خاص ہے بحسب اسکے تعلقات کے اسم جامع ان سب امور کا لفظ صبر ہے اس سے تنہا کو یہ بات ثابت ہو گئی کہ سارے مقامات دین کے اول سے تا آخر مربوط ہیں ساتھ اسی صبر کے اسطرح حب درمیان و دو مثال کے برابر کیجاتی ہے تو اوس صبر کا نام عدل ہوتا ہے اوسکی ضد ظلم ہوتی ہے پھر اگر تعلق اوس صبر کا بدل واجب مشی بالرضا والا اختیار ہے تو اوسکا نام حمت و جو افر دی ہے بہر حال دار مدار سارے منازل دین کا اسی صبر پر ہے واللہ اعلم

## باب بیائین فرق کے درمیان اہما صبر کے

جیسے صبر و تقیر و اصطبار و تصابرہ فرق ان ناموں میں سبب حال ہر آدمی کے اوسکے نفس میں اور سبب اوسکے حال کے ساتھ غیر کے ہوتا ہے مثلاً اگر عیس و منع کرنا نفس کا اجابت داعی امر قبیح و غیر مستحسن ہو اور یہ اوس شخص کا خلق ہے اور ملکہ ہو گیا ہے تو اوسکا نام صبر ہے تو اگر تکلف و قرق و تجرع و مرارت ہے تو اوسکا نام نصیر ہے کیونکہ لغت میں اسطرح کا صیفہ و اسطحلف کے بنا یا گیا ہے جیسے علم تفہیم مکر تمہل وغیرہ پھر جب کوئی بندہ بتکلف اوسکو حاصل کر لیتا ہے تو پھر وہ اوسکی ایک خصلت و حیثیت ہو جاتی ہے جسطرح حدیث شریف میں آیا ہے ومن یتصبر یصلہ اللہ استطرح جو شخص بتکلف تعفف و بازمانی اختیار کرتا ہے تو عن اللہ کے بحیثیت

عادت ہو جاتی ہے یہی حال سارے مطلق کا ہے ۵

جسکی عادت کرے انسان وہ ہو سکتا ہے عیش و آرام کی خصلت کو سبھی کھو سکتا ہے

۶ اس مسئلے میں لوگوں کا اختلاف ہے کہ کتاب اخلاق ممکن ہے یا نہیں ہے ایک گروہ نے کہا نہیں ہے بلکہ خلق مثل خلق ظاہر کے ہے پس حسب طرح کتاب کرنا خلق کا ناممکن ہے اس طرح کتاب کرنا خلق کا ناممکن ہوتا ہے اور خلق کو بھی خلق نہیں ہو سکتا ہے ۵

خوے بد و در طبیعتی کہ نشست نر و در جز بوقت مرگ از دست

قال الشاعر ۵

یراد من القلب نیاً نکل و تاب الطباع علی الناقل

وقال الآخر ۵

یا ایہا المتعلی غیر شیمتہ ان التخلق یالی حو نہ الخلق

اس گروہ کا یہ قول ہے کہ اللہ تعالیٰ خلق و خلق و رزق و اجل سے فارغ ہو چکا ہے یعنی اب او میں کچھ اولٹ پھیر نہیں ہو سکتا ہے حسب طرح کوئی بد صورت آدمی خوب صورت نہیں بن سکتا اگر اس طرح کوئی بد خویک خوی نہیں ہو سکتا ہے دوسرے گروہ نے کہا جی یہ بات نہیں ہے بلکہ کتاب کرنا خلق کا ممکن ہے مثل کتاب عقل و علم و جو و دستا و غیاث کے جوہر ان اشیاء کا گواہ کتاب پر آنکا قول یہ ہے کہ امن اولان قطعی الملكات یعنی جب کوئی آدمی کسی بات کی مزاول و عادت کرتا ہے اور اس کے پرتاؤ پر لگا رہتا ہے تو وہ بات اس کا ملکہ و سجیہ و طبیعت ہو جاتی ہے جو ان طبائع کو نقل کر دیتے ہیں اللہ نے انسان میں قوت قبول و تعلم و تمیز و کمال کی رکھی ہے طبائع کا نقل اس کے مقتضی سے کچھ محال نہیں ہے ان اتنی بات ہے کہ یہاں انتقال کبھی ضعیف ہوتا ہے بندہ ادنیٰ باعث سے طرف اپنی طبیعت کے پرتاؤ ہے اور کبھی قوی ہوتا ہے مگر طبیعت کو انتقال نام نہیں ہوتا تو پھر وقت قوت و شدت باعث کے خود طرف طبیعت کے کرجا تا ہے اور کبھی انتقال ایسا محکم ہوتا ہے کہ صاحب انتقال ایک طبیعت ثانی پیدا کر لیتا ہے اس انتقال کا



عقود و طرطیعت منتقل عنہ کے البتہ نہیں ہوتا ہے فان اصطبار بالغ ہے نصبر سے کیونکہ صغیر  
 افعال ہے صبر سے بزرگہ اکتساب کے نصبر مبدا ہے اصطبار کا جھٹلنا کسب مقدمہ ہے اکتساب کا  
 نصبر شکریہ ہو کر اصطبار ہو جاتا ہے تربی مصابرت سو وہ مقاومت کرتا ہے ختم سے میدان ہجر  
 میں کیونکہ مفاعلت درمیان دو کے ہوتی ہے جیسے مشاقت مضاربت یعنی باہم گالی گلوچ مار  
 کٹائی کرنا قال تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اصبروا وصابروا ورا بطوا اس  
 آیت شریف میں حکم صبر کا دیا ہے صبر حال ہے صابر کا اس کے نفس میں پر حکم مصابرت کا فرمایا ہے  
 یہ حالت صبر کی ہے ساتھ دشمن کے یعنی نصبر کے مقابلہ میں جے رہنا چہر حکم و یا مرابطت کا یہ ثابت  
 و لزوم و اقامت ہے نصبر و مصابرت پر کیونکہ بندہ کبھی صبر کر لیتا ہے مگر مصابرت نہیں کر سکتا  
 ہے اگر مصابرت کر لیتا ہے تو مرابطت نہیں کرتا ہے چہر کبھی کسی بندے سے یہ تینوں کام ہوتے ہیں  
 مگر بدو ن قید تقویٰ کے اسلئے اللہ پاک نے یہ خبر دی کہ اصل ان سبکی تقویٰ ہے قلن عبد  
 کی اسی تقویٰ پر سونو ہے فقال واتقوا اللہ لعلکم تفلحون سو صبر مرابطت ظاہر  
 اس بات کا نام ہے کہ آدمی سرحد اسلام پر نگاہ بانی کرتا ہے کہ کہیں ایسا نہ کہ دشمن یکا یک  
 سر پہ آ پڑے اس صبر مرابطت باطن یہ ہے کہ سرحد غلب کو لازم پکڑے رہے تاکہ نبوی و شیطان  
 گھس کر کہیں اوسکو اوسکی مملکت سے اوتار نہ دیں :

## باب بیان میں اقسام صبر کے باعتبار محصل کے

صبر دو طرح پر ہے ایک بدنی و دوسرا نفسانی چہر ہر ایک انہیں دو قسم ہے اختیاری و اضطراری  
 یہ سب چار اقسام ہوئے بدنی اختیاری یوں ہوتا ہے جیسے برتاؤ اعمال شاقہ کا بدن پر  
 با اختیار و ارادہ خود بدنی اضطراری جیسے صبر کرنا جرب و مرض و جراحات و سردی و گرمی  
 کے الم پر نفسانی اختیاری جیسے صبر کرنا نفس کا اس کام پر جو شرعاً و عقلاً خوب نہیں ہے نفسانی  
 اضطراری جیسے صبر کرنا نفس کا شے محبوبہ جبراً قرا جبکہ درمیان نفس اور اس میں محبوب کے کوئی

شے حاصل ہو جائے یہ چاروں انواع مختص ہیں ساتھ نوح انسان کے ہائیم میں یہ انواع  
 نہیں ہوتے ہیں تاں ہائیم انسان سے دو نوع میں مشارکت رکھتے ہیں ایک صبر اضطرابی  
 بدن دوسرے صبر اضطرابی نفس چہرہ کی کوئی ہمیشہ صبر میں انسان سے بڑا کہ ہوتا ہے انسان کو  
 ہائیم سے جو امتیاز ہے وہ اوئین و ونوع اختیاری میں بہت لوگ ایسے ہیں جنکو قوت صبر کی  
 نوع مشارک ہائیم میں زیادہ ہوتی ہے نہ نوع مختص بالانسان میں اور سکو لوگ صابر سمجھے  
 ہیں حالانکہ وہ صابرین میں سے نہیں ہوتا ہے ف حقائق اس صبر میں مشارک ان کے  
 ہیں کیونکہ صبر لازم تکلیف سے ہے تکلیف امر و نہی کی ایک سواری ہے جن تکلف بہ صبر ہیں  
 اور ہر تکلف متعبر ہیں نواہی سے جس طرح کہ ہم تکلف ہیں کسی نے کہا ہے جو چیزیں لازم نفوس  
 سے ہیں جیسے حب و بغض ایمان و تصدیق و رستی و دشمنی اوئین ہم اور جن و ونون کیسے  
 ہیں اور جو چیزیں لازم بدن سے ہیں جیسے غسل جنابت غسل اعضا وضو و استنجا حنظل و  
 غسل حیض وغیرہ اوئین ہونا ان کے مساوات کا ہمارے ساتھ کیفیت میں کچھ واجب نہیں ہے  
 گو تعلق ان امور کا اونسے ہی کسی طور مناسب ہر اوئین کی خلقت و ہیات سے کیونکہ ہنوف  
 رہے فرشتے کہ وہ بھی ان اقسام صبر میں ہمارے مشارک ہیں یا نہیں جو فرشتے بتلا کے ہوئی  
 نہیں ہیں کہ وہ ہوئی اوئین قتلون اور معرفتوں سے جنگ کر سکے بلکہ ان کے لئے عبادت و  
 طاعت مثل سانس کے واسطے ہماری ہے اسلئے ان کے حق میں صبر متصور نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ  
 حقیقت صبر کی اوپر یہ گز رہ چکی ہے کہ صبر نام ہے ثبات باعث دین و عقل کا مقابلہ میں عبادت  
 شہوت و ہوس کے اور اگر ان کے لئے کوئی صبر لایق ان کے حال کے ہے جیسے ثبات و اقامت  
 اوس چیز پر کہ جسکے لئے وہ پیدا کئے گئے ہیں بدن منازعت ہوئی یا شہوت یا طبع کے تو پھر  
 انسان بھی جبکہ اوسکا صبر باعث ہوئی و شہوت پر غالب آجائے و گیارہ فرشتوں سے مل سکتا ہے  
 جس طرح کہ بسبب غلبہ باعث ہوئی و شہوت کے شیطا طین سے مل جائے یا بسبب غلبہ باعث طبع کے  
 مثل اکل و غرب و جماع ہائیم سے جاملتا ہے قتادہ نے کہا ہے امثالہ ملائکہ کو عقول بلا شہوت

بہائم کو شہوات بلا عقل پیدا کیا ہے انسان کو عقل و شہوت و دفون دئے ہیں سو جسکے عقل  
 اوسکی شہوت پر غالب آگئی وہ ہمراہ ملائکہ کے ہے جسکی شہوت اوسکی عقل پر غالب ہوگئی وہ  
 مثل بہائم کے ہے ف اللہ پاک نے انسان کو ابتداء امر میں ناقص بنا یا ہے سو اس شہوت غذا  
 کے جسکا وہ محتاج ہے اور کچھ اوس میں پیدا نہیں کیا ہے سو اسکا صبر اوس حال میں بمنزلہ صبر  
 بہائم کے ہوتا ہے تمیز سے پہلے اوسکو قوت صبر اختیار کی حاصل نہیں ہوتی جب اوس میں  
 شہوت لعب و لہو کی ظاہر ہوتی ہے تب کہیں وہ واسطے صبر اختیار کی باوجود ضعف  
 قوت مذکور کے مستعد ہوتا ہے پھر جب اوس سے شہوت خلج کی جا لگتی ہے تب اوس میں قوت  
 صبر کی ظاہر ہوتی ہے وقت حرکت و قوت سلطان عقل کے بعد لشکر صبر غالب آتا ہے مکن  
 یہ سلطان اور اسکا لشکر استقلال مقاومت کا سلطان ہوئی اور اسکے لشکر سے  
 نہیں رکتابے کیونکہ نور ہدایت کا اول سن تمیز ہی سے اوسپر چکنے لگتا ہے پھر تدریج و  
 آہستگی سن بلوغ تک بڑھتا رہتا ہے جس طرح اول صبح کا ناگنا نمودار ہو کر پھر ظہور اسکا  
 زیادہ تر ہوتا جاتا ہے مکن وہ ہدایت قاصر و غیر مستقل ہوتی ہے مصالح و مفاسد آخرت کو بخوبی  
 دریافت نہیں کر سکتی ہے نہایت درجہ یہ ہے کہ بعض مصالح و مفاسد دنیا سے متعلق ہو جاتی  
 ہے ہاں جب آفتاب نبوت و رسالت کا نکلتا ہے اور اسکا نور اوسپر چمکتا ہے تو اوس میں  
 کی روشنی میں مصالح و مفاسد داریں کے نظر آنے لگتے ہیں عواقب امور کو دیکھ کر ساز و برگ  
 جنگ پہنتا ہے انواع اسلحہ لیکر واسطے دفع داعی طبع و ہوائی کے طیارہ ہو جاتا ہے داعی عقل  
 و ہری سے کام لیتا ہے اوسوقت جسکو خدا نصرت کرے وہی منصور ہوتا ہے جسکی مدد کرے  
 وہ مغذول ہوتا ہے پھر یہ لڑائی بند نہیں ہوتی ہے جب تک کہ کیسویٰ نہوجاوے اور جس  
 کام کے لئے وہ داریں میں سے پیدا کیا گیا ہے اوس تک پہنچ نہجاوے

# باب بیان بین اقسام صبر کے باختلاف وقت و ضعف صبر اور تفاوت و عجز صبر کے جیش ہوئی سے ❖

واسطے باعث دین کے بہ نسبت باعث ہوی کے بین حال ہوتے ہیں ایک یہ کہ قدر و غلبہ داعی دین کو ہو وہ لشکر ہوی کو مغلوب کر ڈالے آذر اس حالت کو آدمی دوام صبر سے پہنچتا ہے جو لوگ اس رتبہ کو پہنچ گئے ہیں وہ دنیا و آخرت میں منصور ہوتے ہیں جیہ وہی لوگ ہیں جنکا مقولہ یہ ہے الذین قالوا ربنا اللہ ثم استقاموا اور نہیں لوگوں سے ملائکہ وقت موت کے یہ بات کہتے ہیں لا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون یہ وہی لوگ ہیں جنہوں نے اللہ کے لئے پوری پوری کوشش کی اللہ نے انکو اور دن میں سے ساتھ اپنی ہدایت کے خاص فرمایا ہے دوسری حالت یہ ہے کہ قدر و غلبہ داعی ہوئی کو ہو متنازعت باعث دین کی بالکل ساقط ہو جاوے شیطان اور اسکے لشکر کے ہاتھ میں گرفتار آ جاوے وہ جہان چاہیں او سکونینے پہرین اسکی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ لشکر و اتباع شیطان سے ہو جاوے تہ حال مر و عاجز و ضعیف کا ہو نا ہے دوسری صورت یہ ہے کہ خود شیطان منجمد او سکے لشکر کے ہو جاوے تہ حال فاجر قوی تسلط اور بدستور داعیہ تنبیہ کی بہ جسطرح کسی شاعر نے کہا ہے ۵

و کنت احرء من جند ابلیس فاسر تلقی | بی الحال حق صا را بلیس من جندی

ارسوت میں شیطان اور اسکا لشکر منجمد انخوان و اتباع او میں شخص کے ہو جانا ہے یہ وہ لوگ ہیں جنہر شقوت و بدبختی غالب آ گئی ہے آخرت پہنچ کر انہوں نے زندگی دنیا کو مول لیلیا ہر جب صبر سے مفلس ہو گئے تو اس حال کو پہنچ گئے ایسی حالت کو حالت جہد بلا و زک شقا و ستور قضائیات اعدا رکھتے ہیں اور لوگوں کا لشکر مکر خداع و تبا بازی آسانی باطلہ غرور تہوین طول اہل ایثار عاجل علی الابل ہے ایسے ہی شخص کے عن میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا ہے العاجز من تابع نفسه هواها وقفنى على الله الامانى اس حالت کو  
 کئی طرح پر ہوتے ہیں ایک وہ آدمی ہیں جو اللہ و رسول سے محاربت کرتے ہیں ان کی سعی  
 کوشش سبب میں یہی ہے کہ جو کچھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لائے ہیں ان کو  
 باطل کر دیں اللہ کی راہ سے اس کے بندوں کو روک دیں کسی رستہ کو اپنے جہد سے  
 ٹیڑھا نہیں کر دیں تحریف کریں لوگوں کو اس پر چلنے سے باز رکھیں دوسرے وہ لوگ ہیں جو  
 ماجرا بہ الرسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روگردان ہیں اپنی دنیا اور شہوتوں  
 میں نہمک و غرقاب ہیں دوسرے منافق ذو وجہین ہیں جو کفر و اسلام دونوں کے درمیان  
 کھاتے کھاتے ہیں جوتے مابین متلاعب ہیں جو رات دن گپ شپ دل لگی ٹٹے بازی مخرچہ  
 کھیل کود تماشے لہو و لعب میں مشغول رہتے ہیں پانچویں وہ لوگ ہیں کہ جب ان کو وعظ  
 کہو نصیحت کرو تو شوق توبہ کا ظاہر کرتے ہیں لیکن اس کے ساتھ ہی یہ بھی کہتے ہیں کہ توبہ  
 کرنا مشکل جو ہم سے توبہ کہاں بن سکتی ہے چھٹے وہ لوگ ہیں جن کا قول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمارا  
 نماز و روزہ کا محتاج نہیں ہے بلکہ ہمارا عمل نجات دے گا اللہ غفور رحیم ہے ہر بخشش ہی دے گا اس کو  
 وہ لوگ ہیں جو یہ بات کہتے ہیں کہ ترک کرنا معاصی کا امانت کرنا ہے اللہ کے عفو و مغفرت کا

اذا كان القدر على كريم

فكثرت ما استطعت من الخطايا

آٹھویں وہ لوگ ہیں جن کا مقولہ یہ ہے کہ ہمارے عمل کے مقابلہ میں یہ ہماری طاعت کیا حقیقت  
 رکھتی ہے اگر غرت کی ایک انگلی ہلکی اور سا بدن ڈوب گیا تو کیا فائدہ دیتا ہے وہ لوگ ہیں  
 جن کا قول یہ ہے کہ ہم بعد چند سے توبہ کر لیں گے جب موت آویگی ناب ہو جائیں گے  
 سے پہلے توبہ قبول ہو جاتی ہے اس طرح کے اور بہت سی اقسام مغفرت کے ہیں جن میں  
 میں ان کی شہوتوں کے ہے ان میں جس کو دیکھو وہ اپنی عقل نہیں دیکھتا یہ توبہ نہیں کرتا  
 کرتا ہے جسے تضرع و شہوت کا نسخہ لاندہ آئے ایسے شخص کی غفرت نہیں ملے گی بلکہ ایک  
 قیدی کے ہاتھ میں کانٹے ہوتی ہو کہ وہ اس سے کام لے گا

تفویض کرنے اپنی عقل کے ہاتھ میں اون اعداء کے نزدیک اللہ کے بمنزلہ اوس آدمی کے ہوتا ہے جسے ایک مسلمان کو مقہور کر کے کسی کافر کے ہاتھ بیچ دیا ہے اوسکے پاس اوسے اسیر کر دیا ہے :

## فصل

یہاں ایک حکمہ معہ ہے ذرا دلکواؤسکے بوجہ سمجھنے کے لئے خالی کرنا چاہئے وہ نکتہ بدیعہ ہے کہ جب اس شخص نے اللہ کے سلطان کو جسکے سبب اسکو عورت و شرف و رفیع قدر حاصل ہوا تھا سپرد انقبض اعداء خدا کے کر دیا قیدی بنا کر ہاتھ میں قہر و تصرف و سلطان عدو کے دیدیا تو اللہ نے بھی اوس دشمن کو جبر اسکو تسلط ہونا چاہئے تھا خود اس شخص پر تسلط فرمادیا اوسکے قہر و تصرف و سلطان میں دیدیا اب وہ اسکو قید کر کے جو چاہتا ہے وہ کرتا ہے اوس دشمن کا لشکر و گروہ اسکو بیگار میں پکڑے ہوئے ہے سو جس طرح اس شخص نے اللہ کے سلطان کو ذلیل کیا تھا حالہ دشمن کر دیا تھا اوس طرح اللہ نے اس شخص کو ذلیل کیا دشمن کو اسپر تسلط فرمادیا حالانکہ حکم یون دیا تھا کہ یہ شخص اوس دشمن پر تسلط ہو کر اسکو مقہور و ذلیل کرے مگر اسنے یہ کام نہ کیا بلکہ خود اپنی جان کو سپرد ایک بڑے دشمن کے کر دیا جو اسکو سخت عذاب و تکلیف دیتا ہے حالانکہ چاہئے یہ تھا کہ یہ شخص درپے اوسکی قید و مقہور کرنے کے لگا رہتا اپنا عصہ اوس دشمن سے بخوبی نکالتا لکن جبکہ اسنے مقاومت و محاربت اوسکی چوڑ دی اور خود اپنی جان کو اوسے سوپ دیا تو اللہ نے بطور عقوبت اوسے دشمن کو سر پر اس شخص کے تسلط کر دیا قال تعالیٰ فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم

انہ لیس لہ سلطان علی الذین اٰمنوا و علی رہبہم یتوکلون انما سلطانہ علی الذین ینولونہ و الذین ہم پہ ہدیش کون اس آیت میں اللہ نے یہ بات ثابت فرمائی ہے سلطنت شیطان کی اوسنیں لوگوں پہ ہوتی ہے جو اسکو چاہتے اور شر کرتے ہیں ۔

دوسری آیت میں نفی اس سلطنت کی کر کے قول شیطان کو مقرر کیا ہے و قَالَ الشَّيْطَانُ  
لَمَّا قَضَىٰ أَمْرَانِ اللَّهُ وَعْدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي  
عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي وَقَالَ تَعَالَىٰ وَلَقَدْ صَدَّقَ  
عَذِبُهُمْ إِبْلِيسَ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ  
سُلْطَانٍ إِلَّا لَنَعْلَمَ مَنْ يَوْمَئِذٍ بِالْآخِرَةِ مَنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ سُوْبِهِ آیات کچھ مخالف آیات  
اول کے نہیں ہیں اسلئے کہ وہ سلطان شیطان جو کہ یہ اولیٰ میں ثابت فرمایا ہے اُوپر  
ہے اور یہ سلطان جسکی ان آیات میں نفی کی ہے اور ہے دو وجہ سے پہلے یہ کہ مراد سلطان  
اول سے جسکو ثابت کیا ہے مگر شیطان کا اور ملاعب اور سکاہت ساتھ اسکی جھڑپا ہے  
اونکو طرف اپنی طاعت و دوستی کے لئے پرتا ہے اور مراد دوسرے سلطان سے جسکی نفی کی ہے  
سلطان حجت ہے کہ ابلیس کے لئے اوپر کوئی ایسی حجت نہیں ہے جسکے سبب سے وہ اوپر تسلط  
ہو جاوے فقط اتنی بات ہے کہ اوسنے اونکو بلایا اونہوں نے اوسکا کذابا حجت و برہان  
کے مان لیا دوسری وجہ یہ ہے کہ ابتداء کوئی سلطان شیطان کو اوپر نہیں دیا ہو خود  
اونہیں نے اوس ملعون کی طاعت کر کے اوسکو اپنے اوپر مسلط کر لیا ہے اوسکے لشکر و گروہ میں  
داخل ہو گئے ہیں سو یہ تسلط اوسکا اوپر کچھ اوسکی قوت سے نہیں ہوا ہے کیونکہ اوسکا مکر تو  
ضعیف ہے یہ تسلط تو خود اونہیں کے ارادہ و اختیار سے ہوا ہے

رہنمہ بر آستان سکر پائے خویش

رہنمہ کہ میکشم ہمہ از دست من بود

## فصل

دوسری حالت یہ ہے کہ لڑائی سجال و دُوقل ہووے در میان دو لشکروں کے کہی تو  
فتح ہے اور کہی شکست ہے تو بہتین انتصار کی کہی زیادہ ہیں کہی کم تہہ حال اکثر اون ایمان  
والوں کا ہے جنہوں نے عمل صالح کو عمل سئیہ سے غلط ملط کیا ہے تو یہ حال دن قیامت کی موازن

ہر سہ حال مذکور ہوگا سواء بسواء بعض لوگ جنت میں جاویں گے نار میں داخل نہ ہونگے بعض  
داخل نار ہونگے جنت میں نہ جاویں گے بعض نار میں جا کر پرجنت میں آویں گے یہی تینوں حال  
لوگوں کے حالت صحت و مرض میں ہوتے ہیں کہ بعض لوگوں کی قوت تو مقابلہ مرض کا کرتی ہے  
سلطان قوت کو ہوتا ہے اور بعض کا مرض مقابلہ قوت کا کرتا ہے مگر غلبہ مرض ہی کو مائل  
ہوتا ہے اور بعض وہ لوگ ہیں جنکی بیماری و قوت میں جنگ رہتی ہے وہ تندرست رہتے  
ہیں درمیان صحت و مرض کے ۴

## فصل

بعض لوگ بہت جلد و شفقت سے صبر کرتے ہیں اور بعض ادا فی حلقہ کرنے سے نفرت و حسد  
ہو جاتے ہیں پہلے شخص کی مثال یوں ہے جیسے ایک آدمی نے کسی پہلوان کی کشتی کی بہت  
مشکل سے اوسکو پھپھاڑا دوسرے شخص کی مثال ایسی ہے کہ کسی ضعیف سے کشتی کی بغیر شفقت  
کے اوسکو زمین پر گرا دیا سی طرح کی کشتی درمیان حزب و محض و لشکر شیطان کے رہتی ہے  
پہرے لشکر شیطان کو پھپھاڑ دیا اوسنے گویا شیطان کو گرا دیا آبن ابی الدنیا نے بعض  
سلف سے نقل کیا ہے کہ ایک شیطان کی دوسرے شیطان سے ملاقات ہوئی کہتا تو دیکھا کیسا  
ہو رہا ہے اوسنے کہا میں ایک ایسے شخص کے پاس ہوں جو وقت کمانیکے بسم اللہ کہتا ہوں  
اوسکے ساتھ نہیں کہا سکتا جب پتیا ہی تو بسم اللہ کہتا ہے میں اوسکے ہمراہ نہیں بی سکتا  
جب گھر میں آتا ہے بسم اللہ کہتا ہی میں باہر گھر کے رہتا ہوں شیطان اول نے کہا مگر  
میں تو پاس ایک ایسے آدمی کے ہوں کہ جب وہ کہتا ہی تو بسم اللہ نہیں کہتا میں اوسکے ساتھ  
کہتا ہوں جب پتیا ہے تو بسم اللہ نہیں کہتا میں اوسکے ہمراہ پتیا ہوں جب گھر کے اندر  
آتا ہی تو بسم اللہ نہیں کہتا میں ہی اوسکے ساتھ گھر میں آتا ہوں جب وہ بی بی سے جماع  
کرتا ہی تو بسم اللہ نہیں کرتا میں ہی ہمراہ اوسکے جماع کرتا ہوں غرض کہ جسکو عادت صبر کی ہوتی



ہر سہ حال مذکور ہو گا سواء بسواء بعض لوگ جنت میں جاویں گے نار میں داخل نہ ہونگے بعض  
داخل نار ہونگے جنت میں نہ جاویں گے بعض نار میں جا کر پرجنت میں آویں گے یہی تینوں حال  
لوگوں کے حالت صحت و مرض میں ہوتے ہیں کہ بعض لوگوں کی قوت تو مقابلہ مرض کا کرتی ہے  
سلطان قوت کو ہوتا ہے اور بعض کا مرض مقابلہ قوت کا کرتا ہے مگر غلبہ مرض ہی کو مائل  
ہوتا ہے اور بعض وہ لوگ ہیں جنکی بیماری و قوت میں جنگ رہتی ہے وہ تندرست رہتے  
ہیں درمیان صحت و مرض کے ۴

## فصل

بعض لوگ بہت جلد و شفقت سے صبر کرتے ہیں اور بعض ادا فی حلقہ کرنے سے نفرت و حسد  
ہو جاتے ہیں پہلے شخص کی مثال یوں ہے جیسے ایک آدمی نے کسی پہلوان کی کشتی کی بہت  
مشکل سے اوسکو پھپھاڑا دوسرے شخص کی مثال ایسی ہے کہ کسی ضعیف سے کشتی کی بغیر شفقت  
کے اوسکو زمین پر گرا دیا سی طرح کی کشتی درمیان حزب و محول و لشکر شیطان کے رہتی ہے  
پہرے لشکر شیطان کو پھپھاڑ دیا اوسنے گویا شیطان کو گرا دیا آبن ابی الدنیا نے بعض  
سلف سے نقل کیا ہے کہ ایک شیطان کی دوسرے شیطان سے ملاقات ہوئی کہتا تو دیکھا کیسا  
ہو رہا ہے اوسنے کہا میں ایک ایسے شخص کے پاس ہوں جو وقت کمانیکے بسم اللہ کہتا ہوں  
اوسکے ساتھ نہیں کہا سکتا جب پتیا ہی تو بسم اللہ کہتا ہے میں اوسکے ہمراہ نہیں بی سکتا  
جب گھر میں آتا ہے بسم اللہ کہتا ہی میں باہر گھر کے رہتا ہوں شیطان اول نے کہا مگر  
میں تو پاس ایک ایسے آدمی کے ہوں کہ جب وہ کہتا ہی تو بسم اللہ نہیں کہتا میں اوسکے ساتھ  
کہتا ہوں جب پتیا ہے تو بسم اللہ نہیں کہتا میں اوسکے ہمراہ پتیا ہوں جب گھر کے اندر  
آتا ہی تو بسم اللہ نہیں کہتا میں ہی اوسکے ساتھ گھر میں آتا ہوں جب وہ بی بی سے جماع  
کرتا ہی تو بسم اللہ نہیں کرتا میں بھی ہمراہ اوسکے جماع کرتا ہوں غرض کہ جسکو عادت صبر کی ہوئی

ہر سہ حال مذکور ہوگا سواء بسواء بعض لوگ جنت میں جاویں گے نار میں داخل نہ ہونگے بعض  
داخل نار ہونگے جنت میں نہ جاویں گے بعض نار میں جا کر پرجنت میں آویں گے یہی تینوں حال  
لوگوں کے حالت صحت و مرض میں ہوتے ہیں کہ بعض لوگوں کی قوت تو مقابلہ مرض کا کرتی ہے  
سلطان قوت کو ہوتا ہے اور بعض کا مرض مقابلہ قوت کا کرتا ہے مگر غلبہ مرض ہی کو مائل  
ہوتا ہے اور بعض وہ لوگ ہیں جنکی بیماری و قوت میں جنگ رہتی ہے وہ تندرست رہتے  
ہیں درمیان صحت و مرض کے ۴

## فصل

بعض لوگ بہت جلد و شفقت سے صبر کرتے ہیں اور بعض ادا فی حلقہ کرنے سے نفرت و حسد  
ہو جاتے ہیں پہلے شخص کی مثال یوں ہے جیسے ایک آدمی نے کسی پہلوان کی کشتی کی بہت  
مشکل سے اوسکو پچھاڑا دوسرے شخص کی مثال ایسی ہے کہ کسی ضعیف سے کشتی کی بغیر شفقت  
کے اوسکو زمین پر گرا دیا سی طرح کی کشتی درمیان حزب برحق و لشکر شیطان کے رہتی ہے  
پہرچے لشکر شیطان کو پچھاڑ دیا اوسنے گویا شیطان کو گرا دیا آبن ابی الدنیا نے بعض  
سلف سے نقل کیا ہے کہ ایک شیطان کی دوسرے شیطان سے ملاقات ہوئی کہتا تو دیکھا کیسا  
ہو رہا ہے اوسنے کہا میں ایک ایسے شخص کے پاس ہوں جو وقت کمانیکے بسم اللہ کہتا ہوں  
اوسکے ساتھ نہیں کہا سکتا جب پتیا ہی تو بسم اللہ کہتا ہے میں اوسکے ہمراہ نہیں بی سکتا  
جب گھر میں آتا ہے بسم اللہ کہتا ہی میں باہر گھر کے رہتا ہوں شیطان اول نے کہا مگر  
میں تو پاس ایک ایسے آدمی کے ہوں کہ جب وہ کہتا ہی تو بسم اللہ نہیں کہتا میں اوسکے ساتھ  
کہتا ہوں جب پتیا ہے تو بسم اللہ نہیں کہتا میں اوسکے ہمراہ پتیا ہوں جب گھر کے اندر  
آتا ہی تو بسم اللہ نہیں کہتا میں ہی اوسکے ساتھ گھر میں آتا ہوں جب وہ بی بی سے جماع  
کرتا ہی تو بسم اللہ نہیں کرتا میں بھی ہمراہ اوسکے جماع کرتا ہوں غرض کہ جسکو عادت صبر کی ہوئی

وحدہ لاشریک لہ سے وصل کرتے ہیں اللہ کی اطاعت پر قائم دائم ہیں اور کسی طرف رجوع رکھتے ہیں  
 اور ہر توکل و بہرہ و سہارا کرتے ہیں اور اسکے محب ہیں اور اسی سے خوف ورجا رکھتے ہیں اور کسی جانب توجہ  
 کرتے ہست کائنات بجا لاتے ہیں فصوص و ذلت کرتے ہیں اور کسی نعمتوں کے معترف ہیں نعمت کا شکر  
 ادا کرتے ہیں اپنی خطاؤں کا اقرار رکھتے ہیں استغفار کرتے ہیں تہی و صلت ہے درمیان  
 عبد و رب کے انہیں اسباب کا اللہ نے حکم کیا ہے کہ درمیان اپنے اور اللہ کے وصل کرتے  
 ہیں اسطرح ہر کو یہ حکم دیا ہے کہ جو بات درمیان ہمارے اور اسکے رسول مقبول صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم کے ہے اور سکون وصل کرین وہ بات ایمان اور تصدیق ہے اور حکم بنانا  
 ہے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہر شے میں اور راضی رہنا جو ان کے حکم کو اور ان کا  
 اور ان کے حکم کا اور مقدم کرنا ہے تب ہی رسول کا محبت نفس و ولد و والد اور سارے لوگوں پر  
 اس میں قیام بحق خدا و بحق رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم داخل ہے پھر ہر کو یہ حکم دیا کہ جو  
 معاملہ درمیان ہمارے اور درمیان والدین اور اقربان کے ہے اور سکون جو زمین کیونکہ  
 یہ حکم دیا ہے کہ ماں باپ سے نیکی کر وصلہ ارحام بجا لاؤ تہہ بھی منجملہ و صلت کے ہی چہرہ اس  
 معاملہ کے وصل کا حکم کیا ہے جو درمیان ہمارے اور زوجات کے ہوتا ہے جیسے قیام کرنا  
 ساتھ حقوق و معاشرت ازواج کے ساتھ معروف کے چہر حکم دیا کہ جو برتاؤ درمیان ہمارے  
 اور لونڈی غلاموں کے ہے اور سکون وصل کرین یعنی جو ہم کما مین وہی اور کو کما مین  
 جو ہم پھین وہی اور کو پھینا مین طاقت سے زیادہ اور کو تکلیف ندین چہر جو معاملہ درمیان  
 ہمارے اور درمیان ہمسایہ قریب و بعید کے ہے اور سکون جو زمین مراعات اور نیکے حق کی حفظ  
 اور نیکے جان و مال و اہل کا ویسا ہی کرین جیسا اپنے نفوس و اموال و اہل کا حفظ کرتے  
 ہیں چہر اس وصل کا حکم دیا ہے جو درمیان ہمارے اور درمیان رفیق سفر و حضر کے ہوتا ہے  
 چہر اس وصل کا امر فرمایا ہے جو عموم الناس سے معاملہ پڑتا ہے کہ جو برتاؤ ہم اور ان کا اپنے ساتھ  
 چاہتے ہیں وہی برتاؤ ہم اور ان سے بھی رکھیں چہر درمیان ہمارے اور درمیان غنیمت و کرامت

جو معاملہ ہے اسکا ہم وصل کرتے رہیں تو وہ وصل یہ ہے کہ ہم اذکار اکر کرین اور اسے شرمائیں  
 جس طرح کوئی شخص اپنے جلسہ نشین جلیل مکرم سے جو ہمراہ اس کے رہتا ہے شرماتا ہے ان سب  
 امور کے وصل کا حکم دیا ہے پھر یہ وصف بیان کیا ہے کہ حامل ربا عث اس صلہ پر ان کو  
 خشیت و خوف سور صاحب یوم المآبہ **فَقَالَ تَعَالَى** یخشون ربہم و یخافون سوء الحساب  
 کسی شخص سے یہ نہیں ہو سکتا ہے کہ جس چیز کے وصل کا حکم دیا ہے اسکو وصل کر کے گراؤ  
 کہ خوف رکھتا ہو گا اور جب خشیت دل سے کوچ کر گئی تو یہ سارے وصل ٹوٹ جاتے ہیں پھر  
 ان سب باتوں کو ایک اصل میں جمع کر دیا ہے جس پر ان سبکا دار مدار اور قاعدہ ہے وہ  
 اصل واحد یہی صبر ہے فرمایا والذین صبروا ابتغاء وجه ربہم اس جگہ کہ تقاضا صبر نہیں  
 کیا جب تک کہ خالص لوحہ اللہ نہ ہو پھر اس بات کا ذکر کیا جو صبر پر مدد دیتی ہے وہ بات  
 نماز ہے فرمایا واقاموا الصلوٰۃ سو یہ صبر و نماز عین سارے مصالح دنیا و دین پر  
**قَالَ تَعَالَى** واستعينوا بالصبر والصلوة وانها لکبیرۃ الاعلیٰ الخاشعین و  
**قَالَ تَعَالَى** یا ایہا الذین امنوا استعينوا بالصبر والصلوة ان اللہ مع الصابین  
 پھر اللہ پاک نے یہ ذکر کیا کہ وہ لوگ ایسے ہیں کہ غور کے ساتھ احسان کرتے ہیں چھ کلمے اتفاق کرتے  
 ہیں اپنی جانوں سے بھی با احسان پیش آتے ہیں صبر کرتے نماز پڑھتے ہیں پھر یہ ذکر فرمایا کہ جب کوئی  
 ان سے بجاالت پیش آتا ہے اور ان کو نایاب ہو جاتی ہے تو وہ اس کے مقابلہ میں غیر کوا ایذا نہیں  
 دیتے بلکہ اسکی مدد کو بھی سے دور کرتے ہیں جو سب سے بڑا اس کے ساتھ احسان بجاالت ہے **فَقَالَ**  
**تَعَالَى** ویدرؤن بالحسنۃ السيئة اس دفع کی تفسیر یوں کی ہو گئی کہ بد نیکی کرتے  
 ہیں **مَا قَالَ تَعَالَى** ان الحسنات یذہبن السيئات **وَقَالَ ابْنی صلیم**  
 اتبع السيئة الحسنۃ قہما تحقیق یہ ہے کہ یہ آیت خریف عام ہے دونوں نوع سے  
 مقصود یہ ہے کہ یہ آیات بنیات متنازل کل مقامات اسلام و ایمان میں مشتمل ہیں فعل بالک  
 ترک منظور صبر علی القدر و پر اللہ پاک نے ذکر ان ہر مسئلہ اصول کا اس قول پاک میں فرمایا ہے

یا ان تصبروا و اتقوا و قوله انه من يتق و يصبر و قوله یا ایها الذین  
 آمنوا اصبروا و صابروا و اتقوا الله لعلکم تفلحون غرضکے جس جگہ میں تقویٰ  
 کو پہراہ صبر کے ذکر فرمایا ہے وہ مشتمل ہے ان تینوں امور پر کیونکہ حقیقت تقویٰ کی یہی ہے  
 کہ مامور کو سجالائے نہی کو ترک کرے مقدور پر صبر فرماوے ۛ

## ایک بیان میں تقسیم صبر کے باعتبار تعلق احکام پنجگانہ

اس اعتبار سے صبر منقسم ہے طرف واجب مندوب مخطوڑ مکروہ مباح کے صبر واجب بن طرح  
 پر ہوتا ہے ایک صبر کرنا محرمات سے دوسرے صبر کرنا ادا و واجبات پر تیسرے صبر کرنا اون  
 مصیبتوں پر جنہیں کچھ کار سازی و صناعیت بندی کی نہیں ہوتی ہے جیسے امراض اسقام  
 فقر و غیرہ صبر مندوب صبر کرنا ہے مکروہات سے اور صبر کرنا ہے استحباب پر اور صبر کرنا ہے مقابلہ  
 جاتی سے ساتھ مثل اسکے فعل کے صبر مخطوڑ کئی طرح پر ہوتا ہے ایک صبر کرنا ہے پیسے سے یا تنگ  
 کہ مر جاوے دوسرے صبر کرنا مر دار اور خون اور گوشت و خاک سے وقت مخصوص کے یہ حرام ہی  
 جبکہ اسکے ترک کرنے سے ڈرنے کا ہو طوائس اور امام احمد نے کہا ہے جو کوئی مضطر ہو اطرین  
 کھانے مر دار اور خون کے پہر نہ کھایا او سکوا در مر گیا تو وزن میں جاویگا ہلا اگر سنال  
 میں سوال کرنے سے صبر کرے تو اسکا کیا حال ہے حرام ہی یا مباح اس میں ہی دو قول ہیں اصحاب  
 امام احمد کے قضا پر نص احمد یہ ہے کہ صبر مسئلہ سے جائز ہے اگر یہ ڈر ہو کہ سوال نہ کر گیا تو مر جاوے  
 تو اسکی صورت یہ ہے کہ وہ نہیں مر گیا اشد او سکوزن و گیا او مکا قال امام احمد نے سوال  
 کرنے سے منع کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ اسکی ضرورت و صدق کو ترک مسئلہ  
 میں معلوم کر لیا تو اسکے لئے رزق مقرر فرما دیگا یعنی کمین نہ کمین سے او سکوزن و  
 بلجاویگی جسکے سبب وہ مرنے سے بچ جاویگا ۛ

رزق را روزی رسان بر میدہد

بے گس برگزندانہ عنکبوت

لکن اکثر اصحاب احمد وشافعی کا یہ قول ہے کہ ایسی حالت میں مسئلہ واجب ہے اگر سوال نہ کر گیا تو ماضی ہو گا مسئلے کے مسئلے میں اس کی نجات ہے تلف ہونے سے :

## فصل

بمذہب صبر منظور کے ایک صبر ہے انسان کا اس چیز پر جو قاصد ہلاک ہے جیسے کوئی درندہ یا سانپ یا آگ یا پانی یا کافر جو ارادہ اس کے قتل کا کرے کتابے بخلاف استسلام و صبر کے فتنہ و قتالِ مسلمین میں کہ یہ صبر مباح بلکہ مستحب ہے نفوس کثیرہ اس پر دلیل ہیں قہی صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم سے بعینہ اس مسئلہ کو پوچھا گیا تھا فرمایا کن تکخیر ابی آدم و رسول اللہ یہ ہے کن عبد اللہ المقتول ولا تکن عبد اللہ القاتل تیسرا لفظ یہ ہے دعاء یسوع باذنه و اذنتہ جو تامل فرمائیے فان بھرا شعاع السیف فضع یدک علی وجهک اللہ خبر استسلام غیر بنی آدم اور اسکے صبر کی حکایت فرمائی ہے اور اسپر شاکی ہے جہ بات برخلاف قتل شکر کے ہے کہ اس کا دفع کرنا اپنی جان سے واجب ہے کیونکہ مقصود شہداء کوئی کا یہی ہے کہ شکر کو اپنی جان سے اور سلاموں کی جان سے دفع کرے باقی رہا قتال و رکوع کا کہ اوہیں دفع کرنا اپنی جان سے واجب ہے یا استسلام یعنی جان کا سو نہ دینا جائز ہے سو اگر غیر کا بچانا ہے جو بیگناہ ہو تو واجب ہے اور اگر اپنی جان سے دور کرنا ہے تو ظاہر نفس یہ ہے کہ یہ دفع واجب نہیں ہے اور بعض نے واجب کہا ہے تاں وہ صبر جائز نہیں ہے جو بمقابلہ اس شخص کے ہو جو قاصد اس کی جان یا حرمت کا ساتھ فاحشہ کے ہے :

## فصل

صبر کردہ کی چند مثالیں ہیں ایک صبر کرنا طعام شراب لبس جماع اہل سے یہاں تک کہ بدن اور کپڑا بسبب اس صبر کے متضرر ہو دوسرے صبر کرنا جماع زوجہ سے باوجود حاجت کے جبکہ متضرر نہ ہو تیسرے

صبر فعل مکروہ سے چوتھے صبر فعل مستحب ہے :

## فصل

صبر مباح وہ ہے کہ صبر کرے اور اس کام سے جو ستویٰ الطریقین ہو اور اس کے کرنے نہ کرنے کا اختیار رکھتا ہو اور صبر کرنا نہ کرنا اختیار ہو باجماع صبر واجب پر واجب ہے اور واجب سے حرام ہے صبر کرنا حرام سے واجب ہے حرام پر حرام ہے سبب پر سبب ہے مستحب ہے مکروہ ہے صبر کرنا مکروہ پر مستحب ہے مکروہ پر مکروہ ہے مباح پر مباح ہے واللہ تعالیٰ اعلم :

## باب بیان میں تفاوت درجہ صبر

اوپر گزر چکا ہے کہ صبر دو نوع ہے اختیاری اضطراری پہر اختیاری اکمل ہے اضطراری سے اس کے اضطراری میں سب لوگ مشترک ہوتے ہیں جو اختیاراً صبر نہیں کرتا ہے یہ صبر اوس سے بھی واقع ہوتا ہے ایسے جو صبر یوسف علیہ السلام نے مطاوعت زن عزیز سے کیا اور جو کلیف اوکو عیس و مکروہ کی پہنچی اور وہ صابر رہے یہ صبر کرنا انکا اس صبر سے جو کلیف اوکو ہوتا ہے بہائیوں کے اندکنوین کے ہونے تھی اور باپ سے جدا ہو گئے تھے اور غلاموں کی طرح کب گئی تھے بڑا ہوا اور بہت بڑا تھا اسی صبر کا وہ نتیجہ انشاء اللہ تعالیٰ ہوا جو عزت و رفعت و ملک و کمین زمین میں اوکو حاصل ہوئی اسی طرح صبر غلیل و کلیم علیہما السلام کا اور صبر نوح و یسح کا اور صبر خاتم الانبیاء سید ولد آدم علیہم السلام کا دعوت الی اللہ و مجاہدہ اعداء اللہ پر عظم تر تھا ایسے اللہ نے انکا نام اولوالعزم رکھا ہے آپے رسول کو حکم دیا ہے کہ مثل اونکے صبر کے تم بھی صبر کرو فقال فاصبر کما صبرا و اولوالعزم من الرسل اولوالعزم وہ انبیاء رہیں جنکا ذکر ان آیات میں آیا ہے شرع لکم من الدین ما وصی بہ نوحا و الذی اوحدنا البک و ما وصینا بہ ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ و قال تعالیٰ و اخذنا من النبیین

میثاقہ و منک و من نوح و ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ بن مریم و اخذنا منهم میثاقاً  
 غلیظاً ابن عباس وغیرہ سلف نے اس طرح کہا ہے پھر اللہ نے حضرت کو منع کیا اس بات سے  
 کہ مشابہ صاحبِ حوت کے ہوں کیونکہ انہوں نے مثل اولیاءِ عزیم کے صبر نہیں کیا فقہا  
 فاصبر لکھ کر بٹولا لیکن کصاحبِ الحوت اذ نادى وهو مکتوم فایمان یہ  
 سوال ہے کہ عاملِ ظن میں اس جگہ کون ہے کیونکہ فعلِ سنّی نہ تو مال نہیں ہو سکتا ہے اسلئے  
 کہ معنی یوں ہوتے ہیں کہ تم مثلِ پونس کے نہ دینا میں نہو حالانکہ اللہ نے یونس علیہ السلام پر اس  
 ندائے شافری سے اور یہ خبر دی کہ او کی نجات اسی پکار نیکی سبب ہوئی فقہا  
 و ذالنون اذ ذهب مغاضياً فظن ان لن نقدر عليه فنادى فى الظلمات ان  
 لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين فاستجبنا له ونجيناك من الغمر وكذلك  
 نبخى المؤمنين اور ترمذی وغیرہ میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم سے آیا ہے کہ اپنے  
 فرمایا ہے دعوة اخى ذى النون اذ دعا بها فى بطن الحوت ما دعا بها مكره بل لا فرج  
 الله عنه لا اله الا انت الخ سو یہ تو ہو ہی نہیں سکتا کہ اس دعا کے تشبیہ سے نبی فرمائی  
 ہو کیونکہ یہ وہ نہا ہے جسکے ساتھ انہوں نے اپنے رب کو پکارا تھا بلکہ نبی تشبیہ سے ساتھ  
 اوس تشبیب کے ہے جس نے اس مناوہ کی طرنا چار کیا تھا ذہ او کا غضب تھا جسکے سبب سے  
 شکم ماسی میں محبوس ہوئے اور شدت جس سے رب کو پکارنے لگے مکتوم و کظیم و کاظم و شخص  
 ہے جو غیظ و غضب سے باہم و غم سے ہرجا وے اس صورت میں عاملِ ظن کا معنی فعلِ بین ہو  
 لفظ صاحبِ الحوت میں بین مطلب یہ ہے کہ جب وہ پکارنا بسبب اونکے صاحبِ الحوت ہوئے  
 کے تھا تو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نبی فرمائی تشبیہ سے ساتھ اونکے اوس حال میں  
 جسے کہ او کو صاحبِ الحوت بنا یا تھا صحبتِ حوت و نہ انک پہونچا یا تھا وہ ضعیفنا العربیت  
 ضعیف العربیت اللہ کے حکم کے لئے ایسے اللہ نے یونس نہیں کہا ولا لیکن کصاحبِ الحوت  
 اذ ذهب مغاضياً فالتقمه الحوت فنادى بلکہ قصہ کو طے کر کے اختصار فرمایا اور دوسری



جگہ پر اوسکو جو الکیا اور غایت قصہ پر کثافت کر مانتی کا ذکر کر دیا **ف** اس طرح اللہ نے ایوب علیہ السلام پر اپنی مہربانی کی ہے اس کہنے پر مراد انی مسنی الضو و انت امر حم الراحمین اور یعقوب علیہ السلام پر بابت اس قول کے انما اشکو بشی وحزن لی الی اللہ اور موسیٰ علیہ السلام پر اس قول میں مراد انی لما انزلت الی من خید فقیہ بلکہ خود خاتم الانبیاء والرسل صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم نے یوں دعا کی ہے اللھم لی ان اشکو ضعف قوتی وقلة حیلتی وھو انی علی الناس معلوم ہو کہ اللہ کی طرف شکوے کرنا منافی صبر جمیل کے نہیں ہے بلکہ اس میں بندہ کا اعراض ہے شکوے کرنے سے طرف غیر کے ترے اللہ کی طرف شکوئی کرنا ایسا کا نام صبر ہے **ع**

از خدا خواہم و از غیر نخواہم تجدد	کو نیم بندہ و گیر نہ خدائے و گریست
-----------------------------------	------------------------------------

بلکہ کہی اللہ اپنے بندہ کو اسلئے مبتلا کرتا ہے کہ اس کے شکوے اور تضرع و دعا کو سنے جو تضرع اللہ کی طرف تضرع نہیں کرتا ہے اور نہ وقت بلا کے اوس سے شکایت کرتا ہے اوسکی اللہ نے مذمت فرمائی ہے **مما قال تعالیٰ** ولقد اخذناھ بالعدا ب فھا استکاثوا المرہم وما یتذرعون بندہ ضعیف تر ہے اس بات سے کہ اللہ پر تجلہ کرے اللہ بندے سے تجلہ کرنا نہیں چاہتا بلکہ یہ چاہتا ہے کہ وہ استکانت و تضرع و تذلل کرے پھر اوس شخص کو جو طرف خلق کے شکوئی کرتا ہے دشمن رکنا ہی آور جو آدمی اپنی نصیبت کا کلمہ خدا سے کرتا ہے اوسکو دوست رکنا ہے کسی شخص نے کیا خوب کہا ہے **ع**

قالوا تشکوا الیہ	ما لیس یخفی علیہ
فقلت مرابی برضی	ذل البعید الیہ

مطلب یہ ہوا کہ اللہ پاک نے اپنے رسول مقبول کو یہ حکم دیا ہے کہ وہ مثل انبیاء اولوالعزم کے صبر کریں جنہوں نے اللہ کے حکم پر اختیار خود صبر کیا تھا سو یہ صبر مکمل صبر ہے ایسے قصہ شفاعت کا دن قیامت کے انہیں اولوالعزم پر دائر سار ہوگا یہاں تک کہ وہ امر شفاعت کو

طرف افضل و اخیر و اصبر حکم اللہ تعالیٰ کے پیر دینکے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ربی یہ بات  
 کہ ہر شے اسام صبر میں کو نسا صبر کمال ہے مامور پر یا مخطور سے یا سفد و رپر تو بعض نے کہا ہے  
 کہ صبر تکلیف یعنی امر و نہی پر افضل ہے صبر سے بحر و قدر پر کیونکہ یہ صبر ہر نیک و بد میں و کانفر  
 بھی کر سکتا ہے کوئی شخص ایسا نہیں ہے جو قدر پر صبر کرے خواہ بطور اختیار ہو یا بطریق مضطر  
 بخلات اس صبر کے جو اوامرو نواہی پر ہوتا ہے کہ وہ صبر اتباع رسل کا ہے چہر جو اون میں  
 اعظم الاتباع ہے وہ صبر میں بھی زیادہ تر ہے جو قبل اپنے محل و موقع سے ہوتا ہے وہی افضل  
 ہی ہوتا ہے صبر کرنا حرام سے اس کے محل پر یا طاعت پر اس کے محل میں افضل تر ہے **ف**  
 بسا کہ کو نسا صبر حب ہے اللہ کو وہ صبر جو اوامرو واجبات پر ہوتا ہے یا وہ صبر جو نواہی و محرم  
 سے ہوتا ہے اس جگہ پر لوگوں میں تنازع ہے ایک گروہ نے کہا ہے کہ صبر کرنا مخالفت سے  
 افضل ہے کیونکہ یہ زیادہ شاق و سخت ہے اعمال بزرگ و فاجر و بزدل و نون بجالاتے ہیں -  
 مخالفت سے صبر نہیں کرتے مگر صدیقین حرمات سے صبر کرنا صبر ہے مخالفت ہو اسے نفس پر اور  
 یہ سب اشیا میں اشتق و اصحاب ترک کرنا اس محبوب کا جسکو بھی چاہتا ہے دلیل ہی سب بات  
 پر کہ جسکے لئے اس محبوب کو چھوڑا ہے وہ اس تارک کو اپنے نفس و ہوی سے زیادہ تر محبوب ہے  
 بخلات اس چیز کے جسکو محبوب چاہتا ہے کہ وہ مستلزم اس ترک کو نہیں ہے اس صبر میں ساری  
 موت فوت ہوتی ہے امام احمد نے کہا ہے فوت ترک کرنا ہے خواہش کا کسی کے ڈر سے تو ہر  
 جہے کی موت فوت مطابق اس صبر کے ہوتی ہے اس شخص سے کچھ تعجب نہیں ہے جو اوامرو  
 پر صبر کرنا جو کہ اکثر اوامرو بات نفوس میں آتے کہ ان میں عدل و حسان و غلام و تر ہوتا ہے یہ چیزیں  
 نفوس فاضلہ زکیہ ہوتی ہیں تعجب تو اس شخص سے ہی جو نواہی سے صبر کرنا ہی باوجودیکہ وہ محاب نفوس  
 میں مگر محبوب عاجل کو جو اس در فانی میں ہے واسطے محبوب اجل کے جو اس دوسرے گھر میں ہی چوڑا دیتا ہی حالاً  
 نفس فاضلہ سے محبت عاجل پر صبر کرنا اس کا مخالف اس کے طبع کے ہے **ف** سنا ہی کے راعی چار میں  
 جو طرف اس کے بلاتے ہیں ایک نفس انسان کا دوسرے شیطان ہے جس سے ہوتی چوتھے دنیا ستوا

ترک کرنا اور نکاح نہیں ہو سکتا جب تک کہ اون چاروں سے پورا پورا جہاد کرے اور یہ سب زیادہ نفس پر شاق و تلخ تر ہے کیونکہ منہا ہی سے بچنا گویا پرہیز کرنا ہے نفوس کا اور سکے مشتمات و لذات سے اور پرہیز باوجود قیام و اسی تناول اور قوت داعی کے ایک نہایت سخت و مشکل چیز ہے ایسے دروازہ قربان نبی کا بالکل سسرود کیا گیا ہے بخلاف دروازہ امر کے کہ جتنا ہو سکے اور تاجا لائے کہا قال صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم اذا اھرتکموا باھر فالتوا منہ ما استطعتم وما نہیتکم عنہ فاجتنبوہ یہ دلیل ہے اس بات پر کہ باب منہیات تنگ تر ہے باب مامورات سے اور تکاب میں کسی نبی کے خصیت نہیں دی گئی ہے۔ جس طرح کہ ترک بعض مامورات میں بسبب عذر و بھر کے خصیت دی گئی ہے اسی واسطے عامہ عقوبات جیسے حدود وغیرہ اور تکاب منہیات پر مقرر ہیں بخلاف ترک مامورات کے کہ ان پر اللہ پاک نے کوئی حد معین مرتب نہیں فرمائی ہے اعظم مامورات نماز ہے اور سکے ترک پر اختلاف ہو کہ حد ہے یا نہیں ۵

## فصل

یہ جہتیں ہیں گروہ مذکور کی دوسرے گروہ نے کہا ہے بلکہ صبر کرنا فعل مامورات پر افضل و اہل ہے صبر کرنے سے منظور کے کیونکہ فعل مامور دوست تر ہے اللہ کو ترک منظور سے پس صبر کرنا اہل علم پر افضل و اعلیٰ ہوگا اسکا بیان کئی وجہ سے ہے ایک یہ کہ فعل مامور مقصود لذات ہے اور کسی مشر ویت بطور شرع مقاصد ہے کیونکہ اکیلے اللہ کی معرفت و توحید و عبودیت اور اسکی طرف انابت و رجوع کرنا اور اس پر توکل کرنا اور اسکا اخلاص بجالانا اور اس کے لئے عمل کرنا اور اسکی محبت رکھنا اور اس سے راضی رہنا اور اسکی خدمت میں قیام کرنا یہی وہ فایز ہے جس کے لئے ساری خلق پیدا کی گئی ہے اور اویسی کا امر کیا گیا ہے اور یہ امر مقصود نفسیہ ہے منہیات سے جو نبی فرمائی ہے وہ اسلئے ہے کہ وہ ان کاموں سے روکتی ہیں یا شغول کر دیتی ہیں

یا تقویٰ بین ذالہی بین یا اونکے کمال کو فوت کر دیتی ہیں ایسے درجات اوسکے نبی میں مطابقت  
 اوسکی ضد کے ناموسے ہیں پس منیات مقصود بغیر تاثیرے مامورات مقصود و نفسہا ہونگے  
 خمر و قیسر اگر ذکر خدا و نماز و تواضع و تہجد و سبکدوشی نے درمیان اپنے بندوں کے رکھا ہو  
 نہ روکنے تو حرام نہوتے اسطرح اگر یہ شراب درمیان بندے اور درمیان اوسکی عقل کے  
 جس سے وہ خدا کو پہچانتا اور اوسکی عبادت و حمد و صلوة و سجدہ بجالاتا ہے حائل خوقی تو  
 حرام کا ہے کو ہوتی اسطرح جتنی چیزیں اللہ پاک نے حرام کی ہیں وہ ایسے حرام ہوتی ہیں  
 کہ اللہ کے پسندیدہ کاموں اور اوسکی رضا مندی سے باز رکھتی ہیں اور درمیان بندے  
 اور درمیان اوسکے کمال کے حائل ہو جاتی ہیں دوسری وجہ یہ ہے کہ مامورات مقصود  
 اللہ کی معرفت و توحید و عبادت و ذکر و شکر و محبت و توکل و انابت سے پس متعلق امور ہیں  
 کا ذات و اسرار و صفات بار متعالی ہے اور متعلقات منیات کے فعلات و صفات ثبانی ہیں  
 یہ فرق درمیان دونوں کے بہت بڑا فرق ہے تیسری وجہ یہ ہے کہ ضرورت و حاجت  
 کی طرف فعل مامور کی ضرورت ترک منظور سے بہت بڑا فرق ہے کیونکہ جو حاجت و ضرورت اوسکی  
 طرف معرفت و توحید رب اور اخلاص عمل و افراد و عبودیت خدا و محبت و طاعت الہیہ کہ سبب  
 احتیاج طرف کسی اور چیز کے نہیں ہے یہ حاجت و ضرورت گو یا نفس و غذا سے ہی انظم تر ہے  
 جس سے توام بدن کا ہوتا ہے بلکہ یہ احتیاج اوسکے قلب و روح کو مثل حیات و غذا سے بڑا  
 کے ہے کیونکہ اوسکا انسان ہونا روح و قلب کے سبب سے ہے نہ بدن و قالب کی وجہ سے  
 کما قبل ۵

یا خادم الجسم کما تشفی بخدمتہ	فانت بالقلب لا بالجسم انسان
-------------------------------	-----------------------------

حرک کرنا منی کا تو اسی لئے مشروع ہوا ہے کہ اول امر کو حاصل کرے جسکی طرف محنت احتیاج  
 و ضرورت ہے پوچھتی وجہ یہ ہے کہ ترک منی ایک طرح کا پرہیز ہے اور فعل مامور ایک طرح کا  
 حفظ قوت و غذا ہے کہ بغیر اوسکے بدن قائم نہیں رہ سکتا ہے نہ زندگی بدوون اوسکے ہو سکتی

کیونکہ آدمی پر ہیز چھوڑ کر بھی زندہ رہ سکتا ہے گو اس کا بدن کیسا ہی زیادہ بیمار کیوں نہ ہو  
 لیکن بدون قوت و غذا کے جو حافظ حیات ہے زندہ نہیں رہ سکتا یہ مثال ہے مامورات و نہایت  
 کی پانچویں وجہ یہ ہے کہ سارے گناہوں کا مریض طرف انہیں دوہل کے جو ایک ترک مامور دوسرے  
 فعل مخطور اگر کوئی بندہ سارے مخطوئہ سے تھک کر گزرے اور منجملہ مامور کے فقط ادنیٰ ایمان برابر  
 ایک ذرہ کے رکھتا ہو تو سبب اوس ایمان کے مفلوذا سے نجات پالیکا اور اگر سارے مخطور  
 چھوڑ دے اور کوئی مامور ایمان بجا نہ لائے تو مغلہ فی النار رہیگا غرض کہ برابر ذرہ کے ایمان  
 نار سے نکالتا ہے اور برابر پہاڑوں کے مخطور مقتضی مفلوذا کا نہیں ہوتا ہے جبکہ ادنیٰ مامور  
 موجوہ ہو حدیث بطاقہ دلیل ہے اس بات کی جتنی وجہ یہ ہے کہ سارے مخطورات ازاو اتم آخر  
 ایک مامور توبہ سے ساقط ہو جاتے ہیں اور سارے مامورات بجز شرک کے جبکہ اوپر مامور کو  
 ساقط نہیں ہوتے درمیان امت کے اس مسئلہ میں کچھ غلاف نہیں ہے کہ ہر مخطور توبہ کرنے  
 سے ساقط ہو جاتا ہے مگر ان میں اختلاف ہے کہ طاعت معصیت سے ساقط ہو جاتی ہے یا نہیں  
 یہ جبکہ اس مسئلہ کی تفصیل و نزاع کے لائق نہیں ہے ساتویں وجہ یہ ہے کہ بڑے باپ آدم علیہ السلام  
 کا گناہ یہی تھا کہ اونہوں نے فعل مخطور کیا اور سکا انجام یہ ہوا کہ اللہ نے اونکی توبہ قبول کر کے  
 پہراؤ نکو بہ طور سابق برگزیدہ رکھا ابلیس کا گناہ یہ تھا کہ اس نے مامور کو ترک کیا اور سکا انجام  
 جو کچھ ہوا وہ اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں ذکر کیا ہے وہ انجام قیامت تک واسطے ذریت  
 کے ایک عبرت ہے آٹھویں وجہ یہ ہے کہ مامور محبوب ربی اسمیٰ مکر وہ حق ہے اللہ نے مامور کو  
 اسلئے قضا و قدر کیا ہے کہ فعل مامور ایک وسیلہ ہے حصول امر محبوب کا بندہ سے اور خود وطن  
 خدا کے بندہ سے اس طرح پر کہ وہ توبہ و استغفار و خضوع و زلت و انکسار وغیر ذلک بجالاتا  
 ہے خدا کی طرف سے یوں کہ مغفرت و قبول توبہ و عفو و صفح و علم و تبارک و ظہور ہو نا ہے اسی  
 طرح وہ ہیز جو نسبت فوائت کے محبوب تر ہے جیسے عدم تقدیر مکر وہ پھر تقدیر کرنا مکر وہ کا اسلئے ہے کہ  
 وسیلہ ہو طرف محبوب کے اس سے معلوم ہوا کہ فائیت وہی محبوب ہے قوت ہو نا محبوب کا نہایت

درجہ بغوض و مکروہ ہے بہ نسبت حصول بغوض کے بلکہ جب کسی بغوض پر حصول کسی محبوب کا  
 کسی اور وجہ سے مرتب ہوگا تو وہ بغوض خود مراد و مقصود ٹھہرے گا۔ طرح و سائل مراد ہوتے  
 ہیں چنانچہ یہی حال منی عنہ و کراہت کا ہے بخلاف محبوب کے کہ ارادہ اس کا بطور مقاصد ہوتا  
 اللہ نے جو خلق کو پیدا کیا ہے تو اسی محبوب و مامور کے لئے بنایا ہے وہ اس کی عبادت خالص  
 ہے **مَا قَالِ تَعَالٰی** وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْانْسَ إِلَّا لِعِبَادَتِي واپس پھر مکروہ و بغوض  
 کو اسی غایت کی تکمیل کے لئے مقدر فرمایا ہے کیونکہ جو محبوبات و مامورات اس بغوض و مکروہ  
 پر مرتب ہیں وہ بدون اس کی تقدیر کے حاصل نہیں ہو سکتے ہیں جیسے غزوہ کہ احب مہلو  
 الی اللہ ہے جیسے موالات و معادات واسطے اللہ کے کہ اگر ان مامورات کو درست نہ کرے  
 تو مکروہ اس کے لئے مقدر کیا تا جو کہ سبب ہیں حصول اس محبوب کے توین وجہ یہ ہے کہ ترک  
 منظور ترک نہیں ہوتا ہے جب تک کہ اس کے ساتھ مامور نہ ہو اگر کوئی بندہ سارے منظور ترک  
 کر دے تو اللہ اس کو کچھ بھی ثواب نہ دے گا جب تک کہ نیت مامور کی مفارقت اس ترک کے  
 نہ ہوگی یعنی وہ ترک کرنا خاص واسطے اللہ تعالیٰ کے ہو سو یہ ترک کرنا بندہ کا سنیات کو  
 واسطے قربت کے اسی وقت لائق حصول ثواب ہوگا جبکہ ہمراہ اس کے فعل مامور بھی پایا جائے  
 بخلاف فعل مامور کے کہ وہ قربت و طاعت ہونے میں محتاج ترک منظور کا نہیں ہے اور اگر محتاج  
 ہو تا تو اللہ طاعت کسی حاصی کی ہرگز قبول نہ کرتا اور یہ بات ابطال سے ہے و سبب  
 وجہ یہ ہے کہ منی عنہ کا اعدام مطلوب ہے مامور کا ایجاد کرنا مطلوب ہے پس اس کا ایجاد اس کا  
 اعدام مراد ٹھہرا سو جب وجود یا عدم ان دونوں امر کا مقدر کرے گی تو وجود و عدم دونوں  
 کا عدم سے ان دونوں کے بہتر ہوگا کیونکہ جب مامور معدوم ہو تو عدم منظور کچھ کا نہیں  
 آتا اور جب مامور موجود ہوگا تو اسے مدد دینے منظور پر عمل سکتی ہے یا دفع اثر پر آسکتی ہے و  
 قوت و مرض کا بہتر ہے عدم حیات و مرض سے گیارہ ہوین وجہ یہ ہے کہ دروازہ مامورات کا  
 بہت کشادہ ہے ایک نیکی دس گنی بلکہ سات سو گنی بلکہ دس بھی چند در چند ہوتی ہے دروازہ

مظہور کا ٹیگ ہے ایک سئیہ ایک ہی سئیہ ہوتا ہے وہ بھی درپے زوال ہے بسبب توبہ و استغفار  
و حسنہ ماحیہ و مصیبت مکفرہ و استغفار ملا کہ کے واسطے مومنین و مومنات کے اور سبب استغفار  
بعض مسلمان کے واسطے بعض دیگر کے تہ دلیل ہے اس بات پر کہ مامور محبوب تر ہے اللہ کو عدم  
منی سے بارہویں وجہ یہ ہے کہ باب منہیات کو اللہ تعالیٰ محکوم کرتا ہے چند امور سے خواہ  
فعل عہد ہو یا غیر اویسکے اثر کو باطل فرماتا ہے جیسے توبہ نصوح و استغفار و دعا مومنین  
و سنات ماحیہ و مصیبات مکفرہ و استغفار ملا کہ وغیرہم یہ چہ باتین تو حال حیات میں ہوتی  
ہیں پھر سختی و کرب موت و سیاق و مشقت فوت نزدیک مفارقت دنیا کہ ہوتی ہے پھر ہول  
مطلع و بہشت سنگر و نکیر اندر تہ کے صغظ و فشار گور کا پھر شدت موقف و عمار و قون و ضیق  
موت و شفاعت شافعیں و رحمت ارحم الراحمین ہے جب کوئی شخص ایسا ہو کہ یہ سب امور  
اوس سے عاجز آجائیں تب کہیں وہ داخل نار ہوتا ہے پھر اوس نار میں بقدر بقا رشتہ رہتا  
ہے جب اوس میل کھیل و چرک سے صاف ہو جاتا ہے تو بہشت پاتا ہے باب مامورات کو سوسا  
شرک کے کوئی شے باطل و بے اثر نہیں کرتی ہے تیرہویں وجہ یہ ہے کہ مامورات کی جزا ثواب  
ہے ثواب ایک باب ہے احسان و فضل و رحمت کا منہیات کی جزا عقوبت ہے عقوبت ایک باب  
ہے غضب و عدل کا اللہ کی رحمت اوسکے غضب پر غالب ہے جو میں چیز کا تعلق اوسکی رحمت  
سے ہے وہ شے اوسکو محبوب تر ہے اوس چیز سے جس کا تعلق اوسکے غضب و عدل سے ہے  
مستعمل کرنا اوس چیز کا جس کا علاقہ رحمت سے لگا ہوا ہے خدا کو سخت مکروہ تر ہے اوس چیز کے  
کرنے سے جس کا علاقہ اوسکے غضب ہے چودہویں وجہ یہ ہے کہ باب منہیات کا ایسا ہے کہ  
آلان مؤلفہ اویسکے ایک مامور سے ساقط ہو جاتے ہیں باب مامورات ایسا ہے کہ ایک مامور  
کو ہی آلان مؤلفہ منہیات ساقط نہیں کرتے ہیں چند مامورین وجہ یہ ہے کہ تعلق مامور  
فعل ہے اور فعل صفت کمال ہے بلکہ کمال مخلوق افعال مخلوق سے ہوتا ہے کہ جب کچھ  
کیا تو کامل ہوا متعلق منہی حذکار ترک ہے ترک عدم ہے عدم من حیث ہو کوئی کمال نہیں ہوتا

کیونکہ عدم محض کو کمال نہیں کہتے ہیں کمال وہی ہے کہ کوئی شے مستغنی یا مستلزم کسی فعل  
 وجودی مامور ہو جو سبب کسی کمال کا اور یہ بات کہ مجرد ترک جو عدم محض ہے کمال یا  
 سبب کسی کمال کا ہے اسکی کوئی مثال نہیں ہے اگر سجدہ صنم ترک کر دیا تو اس ترک میں  
 کیا کمال ہوا جب تک کہ اسٹہ پاک کو سجدہ نہ کرے اور نہ ترک جو خدا و صنم کوئی کمال ہی نہیں ہے  
 اسطرح اگر تکذیب و معادات رسل کو کسی نے ترک کر دیا تو اس سے وہ کچھ مومن نہیں ہوتا  
 جب تک کہ تصدیق جو ضد تکذیب کی ہے یا حب و موالات و طاعت جو ضد و دشمنی کی ہے  
 نہ لائے اس سے معلوم ہوا کہ سارا کمال مامورات میں ہے اور نبی سے جب تک کوئی فعل  
 مامور نہیں ہوتا تب تک اسکا کچھ فائدہ نہیں ہوتا ہے اور نہ وہ کوئی کمال ہوتا ہے اگر  
 ایک آدمی رسول سے یہ کہے کہ میں نہ تمکو سچا کہتا ہوں نہ جو مانہ تمکو درست رکھتا ہوں  
 نہ دشمن نہ تم سے لڑتا ہوں نہ تمہارے محاربے تو وہ شخص کا فرہوگا نہ مومن اس ترک عداوت  
 و تکذیب و محاربت کا کچھ بھی فائدہ نہیں ہے جب تک فعل وجودی مامور بہ سچا نہ لائے نہ لڑے نہ  
 وجہ یہ ہے کہ جب کسی بندہ نے کوئی مامور بہ بروہ ترک نہی کیا اور یہی اسکو چاہئے ہی ہے  
 تو مقصود اس سے یہی سچا لانا مامور کا تھا جب اس مامور کو جیسا کہ چاہئے تھا کیا تو فعل نہی غنہ  
 خودی مستعذر ہوگا اسکے کہ منی عنہ حقیقت میں اضاعت و تعریض ہے واسطے ترک مامور کے  
 کیونکہ جو کوئی عدل و عفت مامور بہ سچا لائے گا اس سے صد و نظم و فاحشہ کا منع ہوگا  
 اسکے کہ نفس عدل متغنی ترک ظلم اور نفس عفت متغنی ترک فواحش ہوتی ہے پس ترک کرنا منی  
 غنہ کا مامور بہ من ضمناً و طبعاً داخل رہا یہ بات اسکے عکس میں نہیں ہے کیونکہ ترک کرنا محض  
 کا متغنی فعل مامور نہیں ہوتا ہے کیونکہ کہی کوئی شخص دونوں کو معاً ترک کر دیتا ہے اس سے  
 معلوم ہوا کہ مقصود اقامت امر ہے جس طرح کہ چاہئے اب اگر تکاب منی غنہ کا البتہ ناممکن ہوگا  
 بخلاف ترک منی غنہ کے کہ وہ مستلزم اقامت امر کو نہیں ہے بشر ہوں وجہ یہ ہے کہ البتہ تعالیٰ  
 نے بندے کو بعض کاموں کا حکم کیا ہے اور بعض سے نفی فرمائی ہے جب بندے نے دونوں



یاقین کین تو وہ محبوب رب اور اوسکا نفیض حاصل ہوا اوجھ سے وہ امر محبوب بنا جو دافع و مقاض  
 شر نفیض ہے مخصوصاً جبکہ کرنا اور امر محبوب کا محبوب تر ہے خدا کو ترک کرنے اور مکر وہ و مغرور  
 سے اس صورت میں عوض اور سکی طاعت کے اوسکو منات دیگا اوسکے دوسرے بد کام سے تھانہ دے گا  
 اسکی مثال اس طرح پر ہے کہ کوئی شخص کسی دشمن بادشاہ کو حبس قتل کرنا وہ چاہتا ہے مار ڈالے  
 پھر شراب پئے جس سے بادشاہ نے اوسکو منع کیا تھا تو وہ بادشاہ اس لغزش کو بلکہ شل اوسکے  
 اور لغزشوں کو بمقام بلایا اوس کام محبوب کے جو اوس سے بن پڑا ہے معاف فرما دیگا اور اگر  
 اوسکے محبوب و نفیض محبوب کو ترک کر دیا ہے تو یہ ترک نفیض ہرگز قائم مقام مصلحت نفع محبوب  
 نہیں ہو سکتا ہے جس طرح کوئی بادشاہ اپنے غلام کو کہے کہ تو فلان دشمن میرے کو مار ڈال اور  
 اس غلام کو اوسکے قتل پر قدرت ہی حاصل ہو اور شراب نوشی سے اوسکو منع کیا ہو سو وہ غلام  
 باوجود قدرت کے اوس دشمن کو تو قتل نہ کرے مگر مسکر کو بھی نہ پئے تو پادشاہ ہرگز جرم اوسکا ترک  
 امر نہ کرے بلکہ ترک منی عنہ کے نہ بخشے گا اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو اس طرح پیدا کیا ہر  
 چیز حال سادات کا ساتھ علیہ کے آباء کا ساتھ ابناء و اولاد کے ملوک کا ساتھ خدم و حشم کے  
 ازواج کا ساتھ زوجات کے ہوتا ہے کہ جو کوئی او نہیں سے تارک محبوب و مکر وہ شخص امر ہوتا ہے  
 وہ برابر اوسکے نہیں ہوتا ہے جو محبوب امر کا فاعل اور اوسکے مکر وہ کا باغض ہے اہل بیویں  
 وجہ یہ ہے کہ جو کوئی فاعل ہے محبوب رب کا محال ہے کہ اوس سے سارے مکر وہ رب کے ملین  
 آویں بلکہ جس قدر محبوبات بجالا تا ہے اتنا ہی ترک مکر وہ بات کرے گا اسلئے یہ بات محال ہے کہ اگر  
 جمیع مکر وہ صادر ہوں حالانکہ وہ فاعل جمیع یا بعض محبوبات کا ہے غایت یہ نہیں ہے کہ اوس سے  
 دونوں طرح کے کام ہوتے ہیں جو محبوب اور مکر وہ ہیں اسلئے ایک وجہ سے اللہ اوسکو دوست  
 رکھتا ہے اور دوسری وجہ سے اوسکو دشمن رکھتا ہے تا ان اگر سارے مامور بہ کو ترک کر دیگا تو وہ  
 قائم محبوب رب نہ ہوگا کیونکہ محمد و ترک منی عنہ طاعت نہیں ہے جب تک کہ مقتدرن ہا مومنین اور  
 نہ مجرد ترک پر خدا اوسکو دوست رکھے گا بلکہ مخالفت امر بہ اوسکو بغض مکر وہ سمجھیں گے اس صورت

میں ہر طرح پر وہ معوض رب تعالیٰ ٹھیکر کیونکہ او میں کوئی ایک بات ہی تو ایسی نہیں ہے جسکو  
 خدا محبوب رکھتا ہے فتاویٰ اونیویں وجہ یہ ہے کہ اللہ نے اپنی محبت کا تعلق نہیں رکھا  
 مگر ساتھ امر و جودی مامور ہر کے خواہ واجب ہو یا مستحب تعلق اور محبت کا کسی ترک سے  
 من حیث ہو ترک نہیں رکھا گو کسی ایک ہی جگہ پر کیوں نہ دیکھو اللہ تو بے محسین شاگردین  
 صابریں مطہرین متصدقین کو دوست رکھتا ہے اور ان لوگوں کو چاہتا ہے جو اسکی  
 راہ میں جد و جد کرتے ہیں گویا ایک بنیادین سسہ بلا لی ہوئی چتر متقین و اکبرین کا موجب  
 اس سے معلوم ہوا کہ اپنی محبت کو معلق با د امر کیا ہے کیونکہ یہی بات خلق و امر سے مقصود ہے  
**مکالمہ** و ما خلفت الجن والانس الا لبعثون خلق کو پیدا نہیں کیا اگر سوائے  
 کہ اس کے اور امر پر قائم رہیں نئی نہیں کی مگر ایسے کہ جو چیز قیام با و امر سے روکتی ہے اس سے  
 باز رہیں وہ چیز فعل و امر سے عائق نہ ہو جیتوین وجہ یہ ہے کہ اگر منیات مامورات سے نہ کریں  
 ان کے وقوع سے ہر طرح پر کہ چاہئے ہے اور اللہ نے حکم دیا ہے منع نہ کریں تو ان سے نہی کر نیکی کہہ  
 معنی نہیں ہوتے تھی تو اسی لئے کی ہے کہ وہ مخالف و مضاد و امر کے ہیں اور فعل مامورات سے  
 عائق و صداد ہوتے ہیں یہ نہی باب تکمیل و تتمہ مامور سے ہے گویا امر کے رستوں کا پاک صاف  
 کرنا ہے تاکہ اچھی طرح سے وہ راہ جاری رہے کوئی عائق معوق درمیان میں نہو امر گویا  
 بمنزلہ پانی کے ہے جسکو ایک نہر میں جاری کر دیا ہے واسطے حیات بلا و عباد کے تھی بمنزلہ  
 صفائی راہ و تخری کے ہے کہ کوئی چیز عائق آب نہو اور امر کر نہو الا بمنزلہ قوت کے ہی اور  
 حیات بمنزلہ پرہیز کے ہو حافظ قوت ہے اور دو بمنزلہ خادم قوت کے شوجیب یہ بات ظاہر  
 ہو گئی کہ فعل مامور افضل ہے تو صبر کرنا و سپر افضل انواع صبر ہوگا اور سبب اس کے صبر کرنا حفظ  
 سے اور مقدر پر صبر کرنا سہل پڑیگا کیونکہ صبر علی شقین صبر اولی ہوتا ہے نہ بالعکس جہ بات  
 بھی ثابت ہوئی کہ ہر ستہ نوع صبر متلازم یکدیگر ہیں ہر نوع شقین ہر دو نوع دیگر ہوتی ہے اگرچہ  
 بعض لوگ ایسے ہیں جنکی قوت صبر مقدر پر زیادہ ہوتی ہے جب امر و نہی آتا ہے تو قوت صبر

اوپنی نحیف ہو جاتی ہے اور بعض بالعکس اسکے ہیں اور بعض کی قوت جانب امر میں اتنی ہوتی ہے اور کسی کی بالعکس واللہ اعلم

## باب بیان میں صبر محمود و صبر مذموم کے

صبر مذموم وہ ہے جو اللہ کے ارادہ و محبت اور میرے قلب الی اللہ سے ہے یہ صبر متضمن تقبل کمال عید بالکلیہ و تقویٰ ماخلق کہ ہوتا ہے اور جس طرح کہ یہ صبر رقیع انواع صبر ہے اسے صبر اعظم و ابلغ صبر بھی ہے کیونکہ کوئی صبر ابلغ تر صبر سے اس شخص کے نہیں ہے جو اپنے اس محبوب صبر کرتا ہے جسکے بغیر حیات نہیں ہو سکتی ہے جس طرح پر کہ کوئی زہد بلیغ تر زہد سے اس آدمی کے نہیں ہے جو اللہ کی اس کرامت سے زاہد ہے جو اسے اپنے اولیاء کے لئے طیار کر رکھی ہے جسکو نہ کسی آنکھ نے دیکھا نہ کان نے سنا نہ کسی دلیر اسکا خطرہ گزرا یہ زہد اعظم و ابلغ انواع زہد ہوتا ہے ایک شخص نے ایک زاہد کے زہد پر تعجب کر کے کہا کہ میں نے تجھے زیادہ زاہد کوئی نہیں دیکھا اسے جواب دیا کہ تم مجھ سے زیادہ تر زاہد ہو اسلئے کہ میں تو دنیا میں زہد کیا ہے جسکو کچھ بقا نہیں ہے نہ وفاتنے آخرت میں زہد کیا ہے اب تمہیں کہو کہ تم بڑے زاہد ہو یا میں تمہی بن معاذ رازی کہتے ہیں صبر مجہد کا اعظم ہے صبر زاہدین سے بڑا تعجب ہے کہ وہ کیونکر صبر کرتے ہیں وہی ہذا قیل

الاعلیٰ فانہ لا یجحد

الصبر یجحد فی المواطن کلھا

ایک آدمی پاس شبلی کے کڑا ہوا کہا کو صاحب سخت تر ہے صابرین پر کہتا صبر فی اللہ کہا نہیں کہتا صبر اللہ کہا نہیں کہتا صبر مع اللہ کہا نہیں کہتا پر کو صاحب کہتا صبر عن اللہ شبلی نے ایک ہیج ماری قریب تھا کہ جان نکل جاوے بعض نے کہا ہے صبر مع اللہ وفات ہے صبر عن اللہ جفا ہے لوگوں کا اس بات پر اتفاق و اجماع ہے کہ صبر کرنا محبوب محمود و نین ہے اسلئے کہ کمال و فلاح بندے کی محبت محبوب میں ہے ہمیشہ احباب مجہد کو صبر کرنے پر مجبور عیب کرتے ہیں کیا قیل

والصبر في سائر الاشياء محمود

والصبر عند فزع موم عواقبه

### وقال اخره

رايت الحب يلعب بالرجال

اذا لعب الرجال بكل شيء

هكذا اليمين مع الشمال

وكيف الصبر عن حل مني

ایک شخص نے اپنے محبوب سے شکایت مقامات حب کی کی اوسنے کہا تو اگر سچا ہوتا تو

ہرگز مجھ سے صبر نہ کرتا اوس نے کہا

تري الصبر عن محبوبه كيف يصبر

ولما شكوت الحب قال كذبتني

باقی رہا صبر محمود و سودہ و طرح پر ہے ایک صبر اللہ دوسر صبر باللہ **قال تعالى**

واصبر لحکم ربك فانك باعيننا **وقال** واصبر وما صبرك الا باللہ

لوگوں کا اس بات میں جھگڑا ہے کہ ان میں کونسا صبر اکمل ہے ایک گروہ نے کہا صبر اللہ اسلئے

کہ جو چیز اللہ کے لئے ہوتی ہے وہ اکمل ہے اوس چیز سے جو ساتھ اللہ کے ہو کیونکہ اول غایت

ہے دوسری وسیلہ ہے اور غایات اشرف ہوتے ہیں و سائل سے اسلئے و فکر نذر کا واجب ہے

جبکہ بطور تیر و تقرب الی اللہ ہوا اسلئے کہ وہ نذر اللہ ہوتی ہے اور اگر خارج بخرج میں ہی

تو وفا واجب نہیں ہے کیونکہ وہ حلف ہے پس جو چیز واسطے اللہ کے ہے وہ متعلق بالوہیت

ہے اور جو چیز ساتھ اللہ کے ہے وہ متعلق برہبیت ہے متعلق الوہیت اشرف ہے متعلق رہبیت

سے اسلئے توحید آئیت شرک سے نجات دیتی ہے نہ توحید رہبیت کیونکہ بت پرست لوگ اس

بات کے مقررین کہ اکیلا اللہ ہی خالق ورب و ملیک ہر شے ہے لکن جبکہ وہ فاعل توحید آئیت

نہیں ہیں یعنی خالص اوس وحدہ لا شریک لہ کی عبادت نہیں کرتے ہیں تو وہ توحید رہبیت کہہ

نفع او کو نہیں دیتی **ف** دوسرے گروہ نے کہا صبر باللہ اکمل ہے بلکہ صبر اللہ بغیر صبر باللہ کے

مکن نہیں ہوتا ہے جس طرح اللہ نے فرمایا ہے واصبر اس میں حکم صبر کرنے کا دیا مآثورہ وہی چیز

ہے جس کے لئے صبر کیا جاتا ہے پھر فرمایا وما صبرك الا باللہ تہیہ جملہ خبریہ سوئے اوس جملہ

طلبیہ کے ہے جو اس سے پہلے ہے اور اس میں اس بات کی خبر دی ہے کہ صبر ممکن نہیں ہے گرسا تم  
 اوسکے اور یہ دو امر پتھن ہے ایک استعانت باللہ دوسرے صیت خاصہ جس پر بھی مصیبت  
 دلیل ہے **قوله صلى الله عليه وسلم** بی بیصرو بی بیطش و بی بعثی  
 اس بار سے کچھ نری استعانت ہی مراد نہیں ہے کیونکہ یہ امر مشترک ہے در میان مطیع و عاصی کے  
 اور جو چیز ساتھ اللہ کے نہیں ہوتی ہے وہ در حقیقت ہے ہی نہیں بلکہ یہ بار مصاحبت و صیت  
 ہے جسکی تصریح ان اللہ مع الصابرین میں فرمائی ہے جہی وہ صیت خاصہ ہے جسکے سبب بندہ  
 نوافل سے تقرب الی اللہ حاصل کرتا ہے یہاں تک کہ محبوب خدا ہو جاتا ہے پھر اوس کے ساتھ  
 سنا دیکھنا حرکت و سکون کرتا ہے کئی چیز کا ادراک نہیں کرتا مگر ساتھ اللہ کے اللہ اوسکے  
 ساتھ ہوتا ہے سو جس کسی کا حال اس طرح ہے اوسکو صبر ملنا ممکن ہوتا ہے وہ اللہ کے لئے  
 حل اقبال کرتا ہے جس طرح اثر آئی میں آیا ہے ما یجھلہ المتجھلون میں اجلی پس یہ آیت  
 فریفت و ماصبر علیہ الا باللہ دلیل ہے اس بات پر کہ جسکے ساتھ اللہ نہیں ہوتا ہے وہ صبر  
 نہیں کر سکتا ہے پھر پہلا وہ حکم امری پر امتثالاً و تنفیذاً و تبلیغاً کیونکر صبر کر گیا اور حکم قدری پر  
 کس طرح سے احتمالاً و اضطلاعاً صابر ہو سکے گا اللہ تو اوسکے ساتھ ہی نہیں ہے اوسکو درجہ صبر  
 محمود العاقبۃ میں کیا طبع ہوگی سو جسکے ساتھ اللہ نہیں ہے اوسکو صبر باللہ ہی نہیں ہوتا ہے  
 جس طرح کہ درجہ محبوب مقرب میں اوس شخص کو کوئی طبع نہیں ہوتی ہے جسکا سنا دیکھنا پکڑنا  
 چلنا پھرنا ساتھ اللہ کے نہیں ہوتا ہے یہی مراد ہے اس حدیث سے کنت سمعہ الذی سمع  
 بہ و بصوہ الذی ببصوہ و یدہ الذی بیطش بہ و رجلہ الذی یبش بہ یہ مراد نہیں  
 ہے کہ میں نفس ان اعفنا و توئی کا ہو جانا ہوں جس طرح اعداء اللہ اہل و حدت و جود نے  
 سمجھا ہے کہ ذات عبد وہی ذات رب ہے تعالیٰ اللہ عن قول اخوان النصاری علوا  
 کبیرا اور اگر یہی مطلب ہوتا جو انہوں نے گمان کیا ہے تو کچھ فرق در میان اس بندہ  
 اور اوسکے غیر کے ہوتا اور نہ حالت تقرب الی الرب میں بغافل اور حالت تمتع بالمعاصی

میں کچھ تفاوت نہیں تا بلکہ اس جگہ نہ کوئی متغیر ہوتا نہ متغیر البتہ نہ مایہ نہ محبوب نہ محبت محبوب  
 یہ حدیث تو کمذتبہ اوتکے دعویٰ باطلہ کی تیس وجہ سے جو تا علی ظاہر سے معلوم ہوتے ہیں گنت  
 سمعہ و بصوۃ و یدادہ و جملہ کی تفسیر تو یہی ہے فبی سمیع و فی بصیر و فی یطش و فی  
 یعشی جو مصاحبت عبد کو بسبب قرب الی اللہ کے بوجہ محبت خدا کے حاصل ہوتی ہے اسکو اس  
 جگہ ا لطف عبارت حسن اشارت میں ادا فرمایا ہے یہ عبارت دلیل ہے تاکہ ولزوم حقیقت  
 مذکور پر تیانک کہ وہ بمنزل سمیع و بصیر و دست و پا کے ہو گئی ہے اس حدیث کا نظیر بہ حدیث  
 دیگر ہے الحجۃ الا سودہ میں اللہ فی الارض فہن صافحہ و قبلہ فکانہا صافح اللہ  
 و قبلہ بحدیث یہ محاورہ استعمال میں نہایت درجہ شائع ہے کہ ایک شخص کو طرن ایک شے کے  
 بمنزلہ مصاحب و قریب کے تھیارتے ہیں تیانک کہ محبت محبوب سے کتنا ہے تو میری جان و کان و  
 آنکھ و دل ہے اس محاورہ کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ وہ بمنزلہ میری روح و قلب و سمع و بصیر  
 کے ہو گیا ہے دوسرے یہ کہ اسکی محبت و یاد اسقدر میرے دل و جان پر غالب آگئی ہے کہ  
 گویا ہر دم اس کے ہمراہ اور اسکا جلیس ہو گیا ہوں جس طرح حدیث میں آیا ہے انا جلیس  
 من ذکر فی دوسری حدیث میں ہے انا مع عبدی ما ذکر فی و فخرت بی شفتہ انی  
 حدیث الہی میں آیا ہے فاذا احببت عبدی کنت لہ سمعاً و بصوۃ و یداً و مؤیداً اس معنی  
 کی تعبیر اس عبارت سے زیادہ تر و تا متر و حسن تر و اللطف تر نہیں ہو سکتی نہ اس عبارت سے  
 زیادہ تر ایضاً ممکن ہے مقصود اس جگہ بیان کرنا صبر باللہ کا ہے کہ بندہ بحسب اپنے ذہنیہ  
 سمیت خدا سے صبر کرتا ہے اگر جب اللہ اس کے ساتھ ہوا تو اس سے وہ صبر ہو سکتا ہے جو  
 کسی غیر سے بن نہیں سکتا ابو علی نے کہا صابریں نے دونوں جہان کی عزت پائی اس لئے کہ اللہ  
 کی سمیت انکو حاصل ہو گئی ہے **قال تعالیٰ ان اللہ مع الصابرین** اس جگہ  
 ایک راوی بیچ ہے وہ یہ ہے کہ جو کوئی کسی صفت خدا سے متعلق ہو رہتا ہے تو وہ صفت اسکو  
 خدا پر داخل اللہ تک واصل کر دیتی ہے دیکھو اللہ کی ایک صفت صبور ہے بلکہ اللہ سے زیادہ

کوئی بھی ایذا پر صبر نہیں کرتا کہتے ہیں اللہ نے دائرہ علیہ السلام کو سندریا بھیجا تھا کہ تم میرے اخلاق کو سیکھو میرے اخلاق میں سے ایک یہ خلق ہے کہ میں صبور ہوں اللہ جس طرح اپنے اسما و صفات کو دوست رکھتا ہے اسی طرح مقتضائے صفات کو بھی دوست رکھتا ہے اوسکے آثار کا ظہور بند میں چاہتا ہے اللہ تعالیٰ جمیل ہے جمال کو دوست رکھتا ہے حق ہے اہل حق کو چاہتا ہے کرم ہے اہل کرم کو محبوب رکھتا ہے علیم ہے اہل علم کو دوست رکھتا ہے وتر ہے و تر کو چاہتا ہے قوی ہے تیز توئی دوست ترے اوسکو مومن ضعیف سے صبور ہے صابرین کو دوست رکھتا ہے محسن ہے محسنین کو چاہتا ہے شکور ہے شاکرین کو محبوب رکھتا ہے شعیب وہ دوست راہن لوگوں کا ہوا جو متصف با ثناء صفات حسنی ہیں تو اوسکے ہمراہ بھی جنتی ہے اوس انصاف سے ہوگا یہی وہ معیت خاصہ ہے جس سے یوں تعبیر کی ہے کنت لہ سمعاً و بصراً ویداً وھوندا

## فصل

بعض اہل علم نے ایک قسم چوتھی صبر کی اور بتائی ہے اوسکو صبر مع اللہ کہتے ہیں اس قسم کو اعلیٰ انواع صبر ٹھہرایا ہے اوسکو دنا کہا ہے لیکن اگر اس قائل سے حقیقت صبر مع اللہ کی پوچھیں تو ممکن نہیں ہے کہ سوائے انواع ستہ گانہ مذکورہ کے کوئی تفسیر دوسری اوسکی کر سکے کیونکہ یہ وہی صبر ہے فنا و قد را و را و ام و نواہی پر اگر یہ زعم ہے کہ صبر مع اللہ ثابت رہنا ہے ساتھ اللہ کے اوسکی احکام پر جو حکم وہ دیوے اوسی پر چلے تو وہ ہمیشہ ہمراہ خدا ہے نہ ہمراہ اپنے نفس کے اوسکی معیت ساتھ اللہ کے محبت و موافقت سے ہے یہ بات ٹھیک ہے لیکن مراد قائل کی یہ ہے کہ یہ صبر اعلیٰ انواع مشقہ ہے اگر یہ گمان کرے کہ صبر مع اللہ جامع انواع صبر ہے تو یہ بات درست ہے لیکن اسے تو اس صبر کو ایک قسم چارم اقسام صبر سے ٹھہرایا ہے سو یہ بات مستقیم نہیں ہے **ف** حقیقت صبر مع اللہ کی ثبات قلب ہے ساتھ استقامت کے ہمراہ اللہ کے کہ شل لو کھڑی کے کسی جگہ بھی دھوکہ نہ کرے اس صبر کی یہی حقیقت ٹھہرتی ہے کہ استقامت الی اللہ ہو

دل اویسی کی طرف مائل ہو بعض نے ایک اور قسم پنجم زیادہ کی ہے اور سکا نام صبر فی اللہ رکھا ہے سو یہ قسم بھی خارج ہے اقسام مذکورہ سے اس صبر کے معنی سوائے صبر اللہ کے اور کچھ سمجھ میں نہیں آتے تیسری بات ہے جیسے کہتے ہیں کہ یہ کام پہنچنے اللہ فی اللہ کیا ہے نہیں جیسا کہ اللہ عنہ نے کہا تھا

وذلك في ذات الاله وان يشاء  
يا بارك على اوصال شلو من ع  
وقال تعالى والذين جاهدوا فينا لنفدينهم سلبنا وقال تعالى  
وجاهدوا في الله حق جهاد له حديث بابرین آیا ہے کہ جب اللہ نے اپنے باب کو  
زندہ کر کے فرمایا کچھ تمنا کر کہا کہ رب مجھ کو وطن دنیا کے پیروں سے حق اقل فیثا ہر  
ثانیۃ وقال صلی اللہ علیہ والہ وسلم ولقد اوزیت فی اللہ  
ما یؤخر عنی احد سوائے دو معنی ہیں ایک یہ کہ وہ اللہ کے مرضات و طاعت و راہ یسیر  
اس کام کو انسان اپنے اختیار سے کرتا ہے مگر فی الحدیث تعلت فیثا العلم  
دوسرے یہ کہ وہ اللہ خود اس کے سبب اور اس کی طرف سے حاصل ہوئی ہے سو یہ بات  
بغیر اس کے اختیار کے ہوئی ہے غالباً ایسی ہی جگہ فذلک فی اللہ بولتے ہیں حدیث میں  
آیا ہے ولقد اوزیت فی اللہ ومثلہ قول خیب رضی اللہ عنہ وذلک فی ذات الاله  
وقول عبد اللہ بن حرام حق اقل فیثا وقوله تعالى والذين جاهدوا فينا  
عن في الجاهل واسطے ظرفیت کے نہیں ہے نہ واسطے جرح و بیعت کے اگرچہ اصل اس کی پہلی  
ہے اس قول کو دیکھو فی نفس المؤمن مائة من الابل وقوله دخلت امرأة النار  
في هرة يمان ایک معنی زائد ہیں سببیت پر قی ان سبب معانی میں کچھ ظرفیت کے لئے نہیں  
ہے یہ قول فعلت هذا فی مرضا تلک بڑا کہ ہے اس قول سے فعلت مرضا تلک اور جبکہ  
قتل تیرا اور تمہارا لایا فی اللہ ہوئی تو اس مقام پر تو یوں نہیں کہیگا کہ اوزیت اللہ یا سبب اللہ  
سو جب تجھے معنی اس کے سمجھ لے تو اب حکم عبارت کو لپیٹ کر کو مقصود یہ ہے کہ اگر مراد صبر فی اللہ



یہی معنی مذکور ہیں تو بات ٹھیک ہے اور اگر کوئی اور معنی خارج صبر علی قضا اور اللہ سے اوصبر  
 اوامر و نواہی اللہ سے ہیں تو صبر صابر فی اللہ مثل مجاہد فی اللہ و جہاد فی اللہ کے ہے یہ عبارت  
 معنی جہاد باللہ و باللہ سے باہر نہیں ہوتی واللہ الموفق ف بعض نے کہا ہے کہ صبر شرفنا  
 ہے صبر باللہ بقابہ صبر فی اللہ بلا ہے صبر مع اللہ و بلا ہے صبر عن اللہ خلاف ہے مگر یہ قول  
 کچھ واجب التسلیم نہیں ہے اسلئے کہ قائل قول مذکور نے اسکو ذکر کیا ہے واجب التسلیم تو وہ  
 ہے جسکا قائل معصوم ہو آبن القیم نے ان کلمات کی شرح بطور تعقب کے لکھی ہے اصل کتاب  
 بن موجود ہے حاجت ذکر کی اسجاگہ نہیں ہے ۛ

## باب بیان میں فرق کے دسمیان صبر کرام و صبر لئام کے

ہر کوئی کریم ہو یا لئیم بعض مکروہات پر صبر اختیار ہی کرتا ہے یا اضطراری صبر اختیار ہی کرتا  
 ہے کیونکہ وجہ عاقبت صبر کو جانتا ہو جتنا ہے یہ سمجھتا ہے کہ صبر محمود ہے جزع مذموم ہے اگر  
 صبر نہ کرے گا جزع کرے گا تو وہ جزع کچھ اوس فائت کو پھر کر پاس اس کے نہ لائیگی نہ اوس مکر و حکو  
 اوس سے دور کر دیگی تجربات مقدر ہو چکی ہے کوئی حیلہ اس کے دفع کا نہیں ہے اور جو مقدر  
 نہیں ہے کوئی حیلہ اسکی تحصیل کا نہیں ہے پس جزع نرمی سوزش و ضرر محض و نقصان بہت  
 و زیان سرف ہے بلکہ اوسکا ضرر نفع سے زیادہ تر قریب ہے بعض عقلا نے کہا ہے کہ مرد عاقل وقت  
 نزول بلا و مصیبت کے پہلے دن وہ کام کرتا ہے جو مرد اعق بعد ایک ماہ کے بحال آتا ہے ۛ

انچہ داناکند گند نادان	لیک بعد از نسیحت بسیار
------------------------	------------------------

سو جب آخر کار یہی صبر کرتا ہے اور جزع غیر محمود ہے تو بہتر یہی ہے کہ اول ہی سے وہ کام کرے  
 جسکو اعق آدمی انجام دین کرے گایع اول بایست انچہ آخر کر دی ۛ قبض عقلانے کہا ہے جو شخص  
 کرام کی طرح صبر نہیں کرتا ہے وہ ہمام کی طرح تسلی ہوتا ہے کہ یہ طرٹ مصیبت کے دیکھتا ہے اگر  
 جزع کو دافع و راد مصیبت پاتلے تو جزع اسکو نفع دیتی ہے اور اگر نہیں دیتی تو اسی مصیبت

کی دو مصیبتیں ہو جاتی ہیں :

## فصل

لنیم کا صبر اضطرابی ہوتا ہے وہ ارد گردِ سعادتِ جہنم کے بہتر ہے جب دیکھتا ہے کہ کچھ فائدہ نہیں ہوا تو مثل قیدی کے صبر کرتا ہے کریم کا صبر طاعتِ رحمن میں ہوتا ہے لنیم کا صبر طاعتِ شیطان میں لٹام کو اپنے اہوار و ثنویات کی طاعت میں بڑا صبر ہے جس کے کم صبر طاعتِ الہی میں ذرا سے امر میں ہی لوگ ہیں ہوائے نفس کے لئے بڑی شقتیں رضا مند ہی دشمن میں تحمل کرتے ہیں اور مرضاتِ الہی میں اپنی شقت کے تحمل نہیں ہوتے معصیت کے سبب جو بے آبروئی اور کمی ہوتی ہے اگر صبر کرتے ہیں جو ایذا راہِ خدا میں ہوتی ہے اور آبرو پر ہنسی ہے اور صبر بر زمین رہ سکتے بلکہ امر بے عرف و نہی عن المنکر سے اسلئے ہلگتے ہیں کہ کوئی اور میں کلام نہ کرے ہوائے نفس میں بدل آبرو کرنے پر صابر ہیں یہ صبر اون سے طاعت و مہذباتِ خدا میں بدل آبرو نہیں بنتا نہ خضکہ طاعتِ شیطان و ملاؤ نفس میں تو آبرو و ریزی پر صابر ہوتے ہیں مگر اللہ کی مراد میں بدل آبرو سے سخت عاجز ہیں یہ کوم سب سے زیادہ غیظ ہے ایسا شغف ہلاکِ نزدیک اللہ کے کریم ہو سکتا قیامت میں جب کرام علی رؤس الاشداد پکارے جائینگے تہہ کب اونکے ہمراہ قیام کر سکتا ہے اہل جمع اس وقت معلوم کر لیں گے کہ اولیٰ بکر مومن لوگ ہیں این المفقون یعنی کمان ہیں تقویٰ والے :

## باب بیان میں اون اسباب کے جو عین ہوتے ہیں صبر پر

جب صبر کرنے کا حکم ٹھہرا تو اللہ پاک نے ایسے اسباب بھی بنائے ہیں جن سے صبر کرنے پر مدد ملتی ہے صبر تک پہونچا دیتے ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ نے جس کسی بات کا امر کیا ہے تو اس کے لئے سامانِ اعانت بھی مہیا فرمادیا ہے جس طرح ہر درد کو واسطے ایک دوا بنائی ہے اوس دوا کے استعمال پر

خدا من شفا ہوا ہے تو اس طرح صبر کا کرب اگرچہ نفوس پر شاق ہے لیکن حاصل کرنا اور سکامکن  
 ہے دوسرے چیزوں سے اور کسی ترکیب سے ایک علم دوسرے عمل بلکہ ساری دواؤں کی ترکیب سے  
 کہ علاج قلوب و ابدان ہوتا ہے انہیں دوسرے دواؤں سے ضرور ہے کہ ایک جزو علی ہو دوسرا  
 جزو علی اور ان دونوں سے یہ دوا ترکیب دی جائے تیرہ دوا انفع ادویہ ہے سو جزو  
 علی دریافت کرنا اس غیر و نفع و لذت و کمال کا ہے جو مامورین ہوتا ہے اور دریافت  
 کرنا اس ضرر و نقص کا ہے جو مخطورین ہوتا ہے سو جب ادراک ان دونوں علم کا لیا  
 جیسا کہ چاہئے تھا تو اب عریضت صادقہ بہت عالیہ نخوت و مروت انسانیت کو اس کے ملانا چاہئے  
 جب یہ اجزاء باہم مل جائیں گے تو صبر حاصل ہو جائیگا شاق سہل پڑ جائیگے تلخی شیرینی ہو جائیگی  
 الم شغل بہ لذت ہو جائیگا پہلے یہ بات گزر چکی ہے کہ صبر کشتی کرنا ہے باعث عقل و دین  
 کا باعث ہوئی و نفس سے دو کشتی گیروں میں جسکے غلبہ پانے کا ارادہ ہو تو طریق اس کا یہ ہے  
 کہ جس کا غالب ہونا مراد ہے اس کو قوت دین دوسرے کو ضعیف کر دین جس طرح بہ حال قوت و  
 مرض کا ہوتا ہے اگر باعث شہوت جماع حرام قوی ہو گیا ہے اور ایسا غالب آیا ہے کہ شرم گاہ  
 قابو میں نہیں ہے یا یہ مگر آنکھ یا دل پر زور نہیں ہے بلکہ بار بار دل پر وی خطہ گزرتا ہو اور  
 حقائق ذکر و تفکر سے کتنا ہی دلو پہرے نا ہے مگر کچھ نفع دنیا و آخرت کا نہیں دیتا تو جب عزم  
 تمام وی و مقاومت اس دار کا کرے تو چاہئے کہ پہلے کئی امور سے اس کو ضعیف کر ڈالے ایک یہ  
 کہ طرہ مادہ قوت شہوت کے دیکھے جو غذائیں ایسی ہیں جن سے تحریک شہوت کی ہوتی ہے خواہ  
 اس کے نوع سے یا اس کی کیفیت یا کثرت سے تو اس مادہ کو تغلیل سے اون اغذیہ کے سم  
 کرے اگر جسم نمونہ تو روزہ رکھنا شروع کرے کیونکہ صوم مجاری شہوت کو تنگ اور اس کی  
 جدت و تیزی کو ٹوڑ ڈالتا ہے خصوصاً جبکہ وقت فطر کے اکل معتدل کر گیا تنگ نہ کیا و یگا  
 دوسری تدبیر یہ ہے کہ جو محرک طلب ہے اس سے بچے وہ نظر بازی ہوتی ہے آنکھ کی لگام  
 کو جہاننگ ہو سکے ہاتھ میں رکھے کیونکہ ہچان داعی ارادہ و شہوت کا اسی نظر سے ہوتا ہے

نظر دلو کر تحریک شہوت کی کرتی ہے حدیث شریف میں آیا ہے نظر ایک تیر ہے زہر بہرا ہوا ابلیس کے تیرون میں سے اس تیر کو ابلیس طیار و درست و بہوار کرتا ہے چہرہ دلی طرف چلاتا ہے کوئی ڈھال سوائے دل کے اوسکو نہیں روکتی اوسکی سپر ہی پشیم پوشی نظر بندی ہوتی ہے یا جہد ہے تیر آتا ہے اوس طرف سے الگ تھلک ہو جانا چاہئے کیونکہ جب رستے سے علمدہ ہوگا تو تیر خطا کر گیا اور اگر دلو نشانہ اوس تیر کا بناویگا تو وہ اپنی کمان سے کھل کر اسکی جان لیگا اسلئے کہ زہر آلود تھا تیسری تدبیر یہ ہے کہ نفس کو حوض حرام کے مباح سے تسلی دے کیونکہ جس بات کو بھی چاہا کرتا ہے اللہ نے مباحات میں اوسکا بدل رکھا ہے وہ غیر مباح سے بے نیاز کرتا ہے جہد و اکثر لوگوں کے حق میں نافع ہے تبس طرح رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد کیا ہے پہلی تدبیر ایسی ہے جیسے کسی جانور سرکش یا کسی سگ گزندہ کا دانہ چارہ بند کر دین مارے ہو کہ پیاس کے اوسکی طاقت جاتی رہے قوت ضعیف ہو جاوے دوسرا علاج ایسا ہے جیسے کتے کو گوشت ندین ہیمنہ کو بخور نہ کھلاوین تاکہ نفس اولی کا وقت مشاہدہ ک متحرک نہو تیسری تدبیر ایسی ہے کہ جس غذا کی طبع طبیعت مائل ہے وہ اوسکو دیوین مگر بقدر حاجت و حسب ضرورت تاکہ کس قدر قوت باقی رہے وہ قوت مطیع اپنے صاحب کے ہو زیادہ غذا پانے سے اوس بخلد بڑھ جائے چوتھی تدبیر یہ ہے کہ اون مفاسد دنیویہ میں فکر کرے جو اوس تضاکو طے متوقع ہیں کیونکہ اگر جنت و نار ہی نمون تو ہی یہی مفاسد دنیویہ اجابت داعی مذکور سے مانع و ملحق ہو سکتے ہیں اگر ہم اون مفاسد کو اسجگہ شمار کریں تو حصے زیادہ ہیں لکن آنکھ ہوا کی اندھی ہوتی ہے پانچویں تدبیر یہ ہے کہ وہ صورت محبوبہ جو اسکے دلو بہائی ہے اسکے قباح میں فکر کرے اگر وہ ایسی صورت ہے کہ اسکے پاس اور غیر کے پاس آتی جاتی ہے تو خیال کرے کہ یہ بھی کوئی عورت نفس ہے کہ جس حوض پر سگ و گرگ آتے ہیں اوس حوض سے یہ بھی پانی پئے

لب مکیدہ اغیار را چه بوسہ زخم	عقیق کسدہ نام دگر چه کار آید
اذا لم اترك الذنوب اتقاہ	ترکت الخیسة الشراکاء فیہ

سأترك وصلكم شرفاً وعزاً اذا وقع الذباب على طعامي وتجنب الاسود ورحم ماء	لخيبة سأثر الشراكه فيه مرفت يدي ونفسي تشفيه اذا كان الكلاب يلعن فيه
--	---

یہ بھی خیال کر لے کہ اسکا تنوک کس نبیث کے تنوک سے ملا ہے وہ تنوک خود ایک بُری بیماری ہے کیونکہ فاسق کا آب دہن مرض ہوتا ہے جسکو ذرا سی ہی خوت و مروت ہوگی اوسکا نفی ہرگز ایسے شخص کی موصلت کو نچاہیگا پھر اگر کسی کا جی ایسی صورت سے اعراض نہ کرے بلکہ راضی بشارکت ہو تو اس کو نوجمال ظاہر سے گزر کر قباغ باطنہ پر نگاہ ڈالے کیونکہ جو شخص اپنی جان پر دوسرے کو کسی بد کام کرنے کا قابو دیتا ہے تو اوسکا نفی بہائم کے نفوس سے بھی بدتر ہے کیونکہ کوئی حیوان حیوانات میں سے ہرگز اپنی جان کے ساتھ اوس فعل سے راضی نہیں ہوتا مگر ایک خنزیر کہ حیوانوں میں ایک اوسیکو لوطی دیکھا ہے سوا ایسا شخص گو یا بزنزہ خنزیر کے ہے یہ وہ امر قبیح ہے جو ہر جمال و ملاح و جہ و بدن کو پوشیدہ کر دیتا ہے تہہ اور بات ہے کہ محبت کسی شے کی اندہ باہر اگر دسے پھر وہ صورت اگر اُٹتی ہے تو وہ اللہ و رسول و اہل و شوہر و نفس اپنے کی خائن ہے اس کے جمال صورت کو کوئی نسبت ہی طرف اوس قبیح کے نہیں ہے تو اگر چاہے کاس حال کو پہچانے تو ذرا چہرہ اوس شخص کا وقت بڑھاپے کے دیکھ کہ کس طرح وہ قبیح و مکروہ ہو جاتا ہے اور اللہ اون محاسن کو کیسا قباغ کر دکھاتا ہے یہاں تک کہ وہ وحشت و قبیح اوس کے موہندہ پر

ملاہر ہو جاتی ہے

لو فکرا العاشق فی منتہی	حسن الذی یسبہ لولیہ
ان وجوہ کی تفصیل خوانان تطویل ہے اس جگہ ہی ذکر اصول کافی و بسند ہے	
فصل	

باقی رہی تنویر باعث دین کی سو وہ کئی وجوہ سے ہوتی ہے ایک ملاحظہ کرنا اجہال

آئیں کہ وہ وقت معصیت کے سنا دیکھتا ہے یہ گناہ اوسکی آنکھ کاں کے سامنے ہوتا ہے  
 جسکا دل اس شہد اجماع میں قائم ہوگا وہ ہرگز دیکھے کہ پر نہ چلیگا آؤسکو اللہ کی بزرگی و  
 جلالت مانع از تکاب معصیت کے ہوگی دوسرا کام شہد محبت آئیں ہے کہ بسبب محبت خدا کے تارک  
 اوسکے معصیت کا ہوتا ہے کیونکہ وہ دست محبوب کا مطیع رہتا ہے نہ عاصی افضل ترک و بری ترک  
 مجہین کا ہے جس طرح پر افضل طاعت طاعت مجہین کی ہے اسیلئے درمیان ترک و طاعت محب  
 اور درمیان ترک و طاعت خائف خدا کے ایک بہت بڑا فرق و تفاوت ہے تیسرا شہد نعمت  
 و احسان کا ہے کیونکہ کہ ہم اپنے محسن سے بدی نہیں کرتا ہے جہہ کام تو با جیون کا ہے کہ وہ اپنی  
 محسن سے بدی پیش آتے ہیں اسلئے لائق حال یہ ہے کہ یہ شہد احسان و نعمت نشان مانع  
 ہو معصیت رحمن سے شرم کی جگہ ہے کہ اللہ کی طرف سے تو اس پر خیر و انعام نازل ہوا اور اسکی طرف  
 سے مخالفت و معاصی طرف رب کے جزا میں ایک فرشتہ وہ لیکر آوے دوسرا فرشتہ یہ لیکر جاوے  
 کہلا اسے بدتر ہی کوئی مقابلہ ہوگا جو نہ شہد غضب و انتقام کا ہے کیونکہ رب جب کسی بندے کو  
 معصیت میں دیکھتا ہے توفعہ کرتا ہے کوئی شے اوسکے غصے کے مقابل میں تم نہیں سکتی اس بندہ  
 ضعیف کی کیا سستی ہے پانچواں شہد فوات کا ہے یعنی وہ خیر دنیا و آخرت جو بسبب اس معصیت کے  
 اوس عاصی سے فوت ہو جاتی ہے اور وہ نام مذموم عقلاً و شرعاً و عرفاً جو اوسکے لئے حادث ہوتا  
 ہے اور وہ اسامہ و شرعاً و عرفاً و عقلاً جو اوس سے نازل ہو جاتے ہیں اس شہد میں آنا ہی  
 کافی ہے کہ فوات ایمان کا خیال کرے جسکا اولی اذرہ دنیا و مافیہا سے چند در چند در جزیادہ  
 ہے جہہ اوس ایمان کو کیونکہ اوس شہوت کے ماتہ فروخت کرتا ہے جسکی لذت چلی جاتی ہے تیرائی  
 باقی رہ جاتی ہے شہوت تو چل بسی شہوت اگر رہ پڑی حدیث شریفین میں آیا ہے لا یزنی للزانی  
 جین یزنی دھو مو من بعض صحابہ نے کہا ہے زانی سے ایمان چھین لیا جاتا ہے یہاں تک کہ او  
 ہر پریش چترتی کے باقی رہتا ہے اگر تو بہ کی تو پھر تباہے بعض تابعین نے کہا ہے ایمان اس طرح  
 اوارٹا لیتے ہیں جیسے بدن سے قمیص اگر تو بہ نصیب ہوئی تو پہرین لیتا ہے اسیلئے حدیث بخاری

میں آیا ہے کہ حضرت نے زانیوں کو تنور آگ میں برہنہ دیکھا کیونکہ اونہوں نے لباس ایمان سے  
 عاری ہو کر تنور شہوت کو جو اونکے دلوں میں سلگتا تھا فروخت کیا اب اونکے اجسام پر آگ  
 ورنج گرم کی گئی جس سے وہ مباشرت معاصی ہوئے تھے چٹنا شہد قہر و ظفر کا ہے کیونکہ مقہور کرنا  
 شہوت کا اور ظفر پانا شیطان پر ایک بڑی علالت و سرت و فرست کی بات ہے جسے اسکا مزہ  
 چکھا ہے وہ اسکو کسی شخص دشمن پر ظفر پانے سے بھی زیادہ جانتا ہے یہ موقع نہایت اعلیٰ یہ  
 نزہت نہایت اتم ہے اسکا انجام نہایت درجہ محمود ہے جس طرح انجام کسی دوا ہی نافع کے پینے  
 کا ہوتا ہے جس سے بدن کی بیماری دور ہو کر صحت و اعتدال حاصل ہوتا ہے تو ان شہد عوض  
 ہے یہ عوض وہ وعدہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس شخص سے کیا ہے جسے اپنی جان کو روکا  
 تھا رحم کو اللہ کے لئے چھوڑا نفس کو ہوائے نفس سے باز رکھا اب درمیان اس غرض و عوض کے  
 موازنہ کرو اور دیکھو کہ کون اولیٰ بایں ہے جو بہتر ہوا و سیکو اختیار کرے اپنی جان کے  
 لئے پسند رکھے و اما من خاف مقامہ ربہ و نہم النفس عن اللغو فان الجنة ہی المأوی  
 آتھوان شہد معیت ہے یہ و وطرح پر ہے ایک معیت عامہ دوسری معیت خاصہ معیت عامہ  
 کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کے حال پر مطلع ہے یہ شخص اسکی آنکھ کے سامنے ہے اسکا کام اسکے  
 رب پر مخفی نہیں ہے العیلم بان اللہ یرئی اسکا بیان اوپر گزر چکا ہے مقصود اس جگہ  
 معیت خاصہ لقولہ تعالیٰ ان اللہ مع الصابرین وقولہ ان اللہ مع الذین  
 اتقوا والذین ہم محسنون وقولہ ان اللہ مع المحسنین سو یہ معیت خاصہ و  
 اس شخص کے بہتر و نافع تر ہے دنیا و آخرت میں قضا و وطویل شہوت سے از اول عمر تا آخر  
 عمر پس اس معیت پر وہ کس طرح لذت معصیت منکرہ کو مدت یسیرہ عمر پر اختیار کرتا ہے حالانکہ  
 یہ لذت مثل حلوانم یا نمل زراکل کے ہے تو ان شہد معاجلہ منافع ہے تو یہ ہے کہ اس  
 بات سے ڈرے کہ کہیں ناگمان موت آکر اسکو نہ پہنچ لے درمیان لذت دنیا اور درمیان  
 لذت آخرت کے حائل نہو جاوے چہرہ سوائے حسرت کے کچھ بات نہ آوے یہ حسرت نہایت تلخ و

و شوار ہوئی ہے بعض کتب قدیمہ میں آیا ہے کہ اے شخص تجھ کو ایک چشم زدن کا امن نفس پر  
 نہیں ہے نہ ایک دن کا سرور تیرے لئے تمام ہوتا ہے تو بختارہ و سوان مشہرہ بلا و عافیت  
 کا ہے کیونکہ حقیقت میں بلا ہی گناہ ہیں اور اونکا انجام بد عافیت و حلقہ ہی طاعات  
 ہیں اور اونکا انجام خوب ہے سوال بلا وہی اہل معصیت ہیں گواؤنکے بدن تندرست و صحیح  
 و سالم کیونکہ نمون اہل عافیت وہی اہل طاعت ہیں اگرچہ اونکے بدن بیمار ہوں بعض  
 اہل علم نے کہا ہے جب تم کسی اہل بلا کو دیکھو تو اٹھو اسے عافیت و تندرستی مانگو بلا والے لوگ  
 وہی ہیں جو مبتلا سے معاصی اللہ عز و جل ہیں اللہ سے معرض اوس سے غافل ہیں یہ بلا اگرچہ  
 اعظم البلاء ہے مگر لفظ شامل ہے انواع بتلیں کو ابدان میں ہوں یا آذیان میں واللہ اعلم  
 گیارہواں مشہد یہ ہے کہ باعث دین و داعی دین داعی ہوئی سے بتدیج تھوڑی توڑی  
 مصارت و مقاومت کرے یہاں تک کہ لذت طفر پاکر مت قوی ہو جاوے کیونکہ جب کوئی شخص  
 کسی شے کی لذت پاتا ہے تو اسکی بہت اوسکے حاصل کرنے میں قوی ہو جاتی ہے مہارت و حال  
 شائدہ کی عادت چڑ جاتی ہے یہ عادت اون قوتوں کو جسے وہ اعمال صادر ہوتے ہیں تائید  
 کرتی ہے اسلئے تو نے دیکھا ہوگا کمالین و ارباب صنائع شائدہ کے قوی زیادہ ہوتے رہتے ہیں  
 بخلاف بزارین و خیاطین و نحو ہما کے اور جو کوئی بالکل مجاہدہ کو چھوڑ دیتا ہے سایہ پرور  
 ہو جاتا ہے تو اسکا باعث دین ضعیف اور باعث شہوت قوی ہو جاتا ہے اور جسکے نفس  
 نے عادت مخالفت ہوئی کی کر لی ہے وہ جب چاہتا ہے ہوئی پر غالب آجاتا ہے بارہواں  
 مشہد روکنا باطن کا ہے حدیث نفس سے جب غواطر و سپر گزرتے ہیں اونکی نفی کرنا ہے اونکو  
 تھمنے اور تھینے نہیں دینا کیونکہ وہ امانی و آمال بنجاتے ہیں دوس مال و مفسون کا یہانی  
 ہیں چر جب آرزو میں تم گئیں جی میں ہم گئیں دلیں رہ پڑیں تو ہوم ہو کر قوت پکڑ کر  
 غزوات بکر مرادات سے جا ملتی ہیں اسلئے دفع کرنا خاطر اہل کا اہل و آسان تر ہے دفع  
 اثر مہدور سے بعد اوسکے و توجہ کے اور آغون ہے ترک معاشرت پر بس طرح بعض سلف



کہا ہے ترک گناہ آسان تر ہے طلبِ توبہ سے تیر ہواں شہد قطع کرنا اور ن علاقہ و سبب کا ہے جو طرفِ موافقت ہوئی کے بلاتے ہیں یہہ مراد نہیں ہے کہ سرے سے ہوئی نہ ہو بلکہ مراد یہہ ہے کہ ہوئی کو امرِ نافع میں صرف کرے اللہ کی مدد کے جاری کرنے میں استعمال کرے کہ اس سے شر استعمال ہوئی کا معاصی خدا میں دور ہوتا ہے انسان کی جو چیز اللہ کے لئے استعمال میں آتی ہے اللہ اسکی شر استعمال سے واسطے نفس و شیطان کے بچاتا ہے اور جو چیز اللہ کے لئے مستعمل نہیں ہوتی ہے وہ استعمال ہوئی و نفس میں آتی ہے علم اگر اللہ کے لئے نہیں ہے تو نفس و ہوئی کی واسطے ہوگا قتل اگر واسطے اللہ کے نہیں ہے تو نفاق و ریا کے لئے ہوگا مال اگر اللہ کے واسطے صرف نہوا تو طاعت شیطان و ہوئی و جاہ میں خرچ ہوگا جاہ و آبرو اگر خدا کی واسطے مستعمل نہوا تو معصیت میں صرف ہوگی تسبیح کوئی اپنے نفس کو عادتِ عملِ اللہ کی ڈالتا ہے اوپر کوئی عملِ لغیر اللہ سے زیادہ سخت تر شاق و ناگوار نہیں گزرتا ہے اور جس کی عادتِ عمل کی واسطے ہوای و حظ نفس کے پڑی ہوتی ہے اوپر کوئی شے اخلاص و عملِ اللہ سے زیادہ تر شاق و دشوار نہیں ہوتی ہے یہہ قاعدہ سبب ابوابِ اعمال میں جاری ہے جو شخص اللہ کے لئے خرچ کرتا رہتا ہے اوپر کوئی امر سخت تر انفاق لغیر اللہ سے نہیں ہوتا اسبطح بالعکس اسکے چودہ ہواں شہد صرف کرنا فکر کا ہے طرفِ عجب آیات الہی کے جسکے تفکر کی طرف اللہ نے بلایا ہے یہہ عجب آیات متلوہ و آیات مجتوہ ہیں یہہ دلپرستولی و غالب ہو جاتی ہیں تو محاضرت شیطان و محادث و وسواس ابلیس و اصحاب ابلیس کی دور ہو جاتی ہے چہر جو شخص محاضرِ رحمن و کتابِ رحمن و رسول و اصحاب رسول ہوتا ہے جب اوسنے اوس محاضرت کو چھوڑ کر محاضرہ شیطان اختیار کیا خواہ شیطان انس ہو یا جن تو اوس سے بڑھ کر کوئی مغبون نہیں ہے نہ کوئی جن بعد اس جن کے ہے واللہ المستعان

بقول دشمنے پیمان و دستِ شکستی	ہسین کہ از کہ بریدی و ہا کہ پیوستی
-------------------------------	------------------------------------

پندرہ ہواں شہد تفکر کرنا ہے انتصار و زوال و قرب انفصال دنیا میں ہرگز اپنے جہاں

اس بات پر راضی نہ کرے کہ دنیا سے طرف دار غلو و بقاء کے انہیں زاد اقل نفع لیجا و ہمہ کام  
وہی شخص کرتا ہے جو ساقط الہمہ و فی المروۃ مروہ دل ضعیف الدین ہوتا ہے جسوقت وہ ان  
پہونچکر حقیقت زاد کو معاینہ کر گیا اور عدم نفع اوسکا و کیونکا سخت حسرت و ندامت حاصل  
ہوگی پھر کوا اوسکا کیا حال ہوگا جسکا زاد سبب اوسکے عذاب کا بنے گا اور وہ سبب اوس  
زاد کے سخت متالم ہوگا بلکہ اگر زاد نفع ہی لیا ہے مگر جو اوس سے بھی انفع تر تھا اوسکو چھوڑ دیا  
ہے تو بھی ایک حسرت و غبن باقی رہیگا تو لوہاں شہد تعرض کرنا ہے نفعات سے اوس شخص کے  
جسکی انگلیوں میں سارے دل خلق کے جسکے ہاتھوں میں ساری باگین کاموں کی ہیں ہمیشہ  
ہر چیز اسیکی طرف متنی ہوتی ہے والی سربلذۃ الملتقی شاید اس تعرض کے صدقے میں اوقات  
نفعات کے ہاتھ لگ جاویں جس طرح کہ اثر معروف یعنی حدیث مشہور میں آیا ہے ان یتلک فی  
ایام دھر کہ نفعات من رحمة یصیب بہا من یشاء من عبادہ فترضوا لفلان  
واسئلوا اللہ ان یستر عورائکم و یؤمن روعائکم کیا تعجب ہے کہ کثرت تعرض میں کوئی  
ایسی گڑھی لمباوے کے جو کچھ اوس ساعت میں اللہ سے مانگے وہ ہاتھ آوے کیونکہ جسکو منشور  
وعاد یا گیا ہے اوسکو اجابت بھی دی گئی ہے اسلئے اگر اجابت مراد نہوتی تو الہام و عاکا بھی

### نہوتا کما قبل ۵

لو لہ تردد نیل ما امر جو و اطلبہ	من جوہ کفل ما عودتہ تلی الطلہ
ہم دعا از نو اسبابت ہم ز تو	ایمنی از تو محاسنات ہم ز تو

ظاہر حال سے ستوحش ہوا لٹکا معاملہ اپنے بندہ سے اوس شخص کا معاملہ ہے جسکی سی  
کوئی شے بھی اوسکے افعال میں نہیں ہے جس طرح کہ کوئی شے اوس میں ہی اوسکی صفات میں  
نہیں ہے اوسنے اسی لئے محروم کیا ہے کہ عطا کر گیا اسیلئے بیمار ڈالا ہے کہ شفا بخش گیا اسیلئے  
فقیہ بنایا ہے کہ فنی کر دیا اسیلئے مارتا ہے کہ پر ملا دیا مان باپ کو جنت سے اسی لئے نکال لایا  
کہ پہرا و نکو وہاں اکمل حال اجل مال پر لیجا و گیا کما قبل یا ادم لا جنح من قوی لک

اخراج منها فلا خلقها وساعيدك اليها غرضك الله تعالى اپنے عبد پر انعام کرتا ہے  
 بتلافی ماکر عطا دیتا ہے محروم بنا کر صحت بخشتا ہے بیمار ڈاکٹر کو بندہ کو چاہئے کہ اپنے سوا صحت  
 سے ہرگز مستوحش نہ ہو مگر جبکہ وہ حالت اوسکو خدا پر غصہ دلاوے اللہ سے دور ڈالے معاذ اللہ  
 منہ ستر ہوان مشہر یہ کہ بندہ اس بات کو جانے کہ اوس میں دو جاذب متضاد ہیں اوسکا  
 نفس در میان دو جاذبوں کے ہے ایک جاذب تو اوسکو طرف رفیق اعلیٰ کے کہنیتا ہے تاکہ  
 وہ اہل علین میں سے ہو جاوے دوسرا جاذب اوسکو طرف اسفل سافلین کے گسیٹتا ہے  
 تاکہ اہل سچین میں سے ہو جاوے متوجہ وہ متفاد جاذب اعلیٰ کا ہوگا تو اوس درجہ پر  
 چڑھیکجاوے اوسکو جائے لائق حال اوسکے پر محل اعلیٰ سے پہونچا دیگا اور جو خدا غواستہ متفاد  
 جاذب اسفل کا ہو تو اوس درجہ میں اوتریکجا جو متقی سچین ہوتا ہے ف جسکا جی چاہے  
 کہ وہ یہ بات معلوم کر لے کہ وہ ہمراہ رفیق اعلیٰ کے ہے یا ہمراہ رفیق اسفل کے تو اوسکو چاہئے  
 کہ وہ دیکھے کہ وہ کہاں ہے اور کسے ساتھ ہے اس جہان میں کیونکہ روح حبیب بدن سے  
 جدا ہوتی ہے تو اوس رفیق کے ساتھ ہوتی ہے جسکی طرف اس دار فانی میں کھیتی تھی تو وہ  
 وہاں ہی اوس کے ساتھ اولیٰ تر ہوگی آدمی ہمراہ اوس کے ہوتا ہے جسکو چاہتا ہے طبعاً و  
 عقلاً و جزاً جو کوئی جس چیز کا اہتمام رکھتا ہے وہ اوس چیز کی طرف متجذب ہوتا ہے اوس کے اہل  
 کی طرف بالطبع کہتا ہے خواہ مانے یا نہ مانے ع وکل امر یصبو الی من یناسبہ اللہ تعالیٰ  
 نے فرمایا ہے قل کل یعمل علی شاکلة نفوس علویہ اور اوسکے ہم و اعمال کا جذب بذاتہا طرف  
 اعلیٰ کے ہوتا ہے نفوس سافلہ کا جذب ذاتی طرف اسفل کے ہوتا ہے اظہار ہوان مشہر یہ بھی  
 کہ بندہ اس بات کو جانے کہ جبکہ کا خالی کرنا واسطے نزول باران رحمت کے اور صاف کرنا  
 و دخل کا شرط ہے واسطے کمال ذریعہ کے جب تک جبکہ خالی ہوگی باران رحمت کیونکہ اگر وہ سجائے ہوگا  
 اور اگر جبکہ خالی ہے اور وہاں پانی بھی برسا لکن دخل سے صاف نہیں ہے تو یہی کہیتی و مانگی  
 اچھی و پوری ہوگی بلکہ دخل ذریعہ پر غالب ہو جاوے گا اوسکو حکم دخل ہی کا ہوگا جس طرح پیکوئی

شخص زمین کو درست کر کے لایق کمیت کے بناوے لکن اوسین بیج نہ ڈالے منظر باران کا رہے  
 آدمی جب اپنے دل کو پاک کر کے بڑے ارادوں و خطروں سے خالی کرتا ہے پھر ذکر و فکر و محبت  
 و اخلاص کا اوسین بیج بوتا ہے صوابت ریح رحمت کے سامنے آکر منظر نزول غیث رحمت کا آوے  
 وقت پر رہتا ہے تو لایق حصول نتیجہ کے ہوتا ہے سو جس طرح امید نزول باران کی اوسکے  
 وقت پر قوی ہوتی ہے اسطرح امید اصابت لغات رحمن جل جلالہ کے اوقات فاضلہ و  
 احوال شریفہ میں قوی ہوتی ہے خصوصاً جس وقت کہ ہمیں جمع ہو جاتی ہیں جنت سے دل  
 مساعد ہو جاتے ہیں مجمع بڑا ہوتا ہے جیسے مجمع عرفہ کا یا استسقا کا یا اہل جمعہ کا کیونکہ اجتماع  
 بحم و انفاص کا ایسے اسباب ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے مقضی حصول خیر و نزول رحمت کا ثبوت یا عجز  
 بطرح سارے اسباب کو ہونچا نیوالا طرن سببات کے بنایا ہے بلکہ یہ اسباب حصول رحمت  
 میں بہ نسبت اسباب حسیہ کے حصول سببات میں قوی ترین لکن بندہ پر سبب جبل کے شائبہ  
 غائب پر اور حس عقل پر غالب آتی ہے وہ اپنے ظلم سے حکم شائد جس کو حکم غائب و حس عقل پر اختیار  
 کرتا ہے اگر وہ کسی جگہ کو خالی کرتا اور درست کر کے طیار رکھتا تو اوسکو عجائبات نظر آئے کیونکہ  
 اللہ کے فضل کو بندہ سے کوئی چیز واپس نہیں کرتی ہے مگر وہی مانع جو خود اندر اس بندے  
 کے ہوتا ہے اگر تہہ اس مانع کو زائل اور وروغ کر دے تو پھر ہر طرف سے اوسکا فضل  
 جلدی کرے ذرا حال میں نہر غلیظ کے غور کر و کہ جس زمین پر وہ بہتی ہے اوسکو صواب کرتی ہے  
 چرچہ درمیان اوسکے اور کسی پیاسی خشک زمین کے کوئی سد و کثیف و سنگرا جاتا ہے تو زمین  
 والا اپنی زمین کے خشک و پیاسے رہنے کا گلہ کرتا ہے حالانکہ وہ نہراوسکے کنارہ زمین پر پونچھ  
 ہے آوے سوان مشہد یہ ہے کہ آدمی یہ بات معلوم کر لے کہ اللہ تعالیٰ نے اوسکو واسطے اور  
 بقا کے پیدا کیا ہے جسکو فنا نہیں ہے اوس عورت کے لئے بنایا ہے جسکے ساتھ لذت نہیں ہے  
 آؤ اس میں رکھا ہے جسکے اندر کچھ خون نہیں ہے وہ غناوی ہے جسکے ہمراہ فقر نہیں ہے  
 وہ لذت بخشی ہے جسکے ساتھ الم نہیں ہے وہ کمال عطا کیا ہے جسکے اندر نقصان نہیں ہے

لیکن اس گہرین اوسکا امتحان لیا ہے اوس بقا سے جسکی طرف فنا جلد ہی کرتی ہے اوس عورت سے  
 جس سے ذلت ملی ہوئی ہے اوس امن سے جسکے ساتھ خون ہے اوس غنا و لذت و فرحت و سرور و  
 نعیم سے جو اپنے اعداد سے آمیختہ ہے کیونکہ انکے پیچھے انکی ضد لگی ہوئی ہے اور وہ سریع الزوال  
 اس جگہ پر بہت لوگوں نے غلط فہمی کی جو یہ گمان کیا ہے کہ نعیم و بقا و عذر و ملک و جاہ کو غیر  
 محل میں سمجھ لیا یہی اوکاثر لوگ اپنے مطلوب کا میاب نہوئے اور اگر کوئی ہوا تو وہ ایک متاع قلیل  
 قریب الزوال ہے جلد تراوس کے پاس سے جاتی رہیگی اللہ کے رسول و پیغمبر جو آئے ہیں وہ طرف  
 نعیم مقیم اور ملک مکین کے بلاتے ہیں جسے انکی بات مافی اوسکو اللہ و اطیب عیش دنیا و آخرت  
 حاصل ہوا وہ ملک سے بھی بڑے چین و مزہ میں ہے نہ کہ دنیا میں ایک ملک حاضر ہے شیطان کو  
 مومن پر بڑا حسد ہوتا ہے نہایت درجہ اس بات کی حرص رکھتا ہے کہ وہ اوس ملک کو نہ پہونچے  
 کیونکہ جو بندہ اپنی شہوت و غضب کا مالک ہوا داعی دین کا منقاد بن گیا تو سچا پادشاہ وہی ہے  
 اسلئے کہ صاحب اوس ملک کا آزاد ہے اور جو بادشاہ منقاد ہے اپنی شہوت و غضب کا وہ غلام  
 ہے اوس شہوت و غضب کا گویا ایک سحر محلوک ہے لباس مالک میں اوسکو باگ شہوت و غضب کی  
 کینچے پہرتی ہے جس طرح اونٹ کو لئے پھرتے ہیں سو شخص مغرور و ممدوح کی نظر ملک ظاہر پر پڑتی ہے جو  
 اوسکو صورت ملک میں دیکھتا ہے باطن میں وہ برکتیت ہے اور شہوت پر نظر کرتا ہے جسکا اول لذت  
 اور آخر حسرت جو ان جو کوئی بصیر موفقی ہے وہ اوائل سے طرف اول کے سبادی سے طرف عواید  
 کے جاتا ہے سو یہ اللہ کا فضل ہے جسکو چاہے دے وہ بڑے فضل والا ہے بیسوان شہد ہے  
 کہ بندہ اس دہوکے میں نہ رہے کہ مجھ و علم ان مشاہد کا حصول مقصود میں کافی وافی ہے بلکہ نہایت  
 ضرور ہے کہ اوسکے استعمال میں بدل مجبور و استغراغ و سع صرف طاقت کرے گردان سب کا بانگنا  
 ہے عوائد سے جو کہ اعداد و کمال و فلاح میں جو کوئی اپنے عوائد یعنی عادات پر ستم کرتا ہے اوسکو  
 کچھ فلاح نہیں ہوتی ہے تو انکے سے خارج ہونے پر یوں مرد لے کہ مظان فتنہ سے ہانگے محل  
 آفات سے دوری اختیار کرے جانتیک کہ ممکن ہو کیونکہ مخالفت انبار دنیا کی اور استماع ادب کے

کلام کا ایک وہوان اور رنگ ہے مومنہ پر آئینہ دل کے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ  
 من سمع بالرجال فليداعنه شره من خلاص يهونه پر کوئی چیز مد و نمین کرتی بتنا کہ بعد اسباب  
 و رضان شر سے مد و کرنا ہے ف اس جگہ ایک لطیفہ ہے شیطان کا جس سے سو حافظ کے کوئی نہ ہو  
 نہیں پاسکتا ہے وہ یہ ہے کہ شیطان مظان شر میں کوئی شے خیر کی ظاہر کرتا ہے پھر اس کے  
 حاصل کرنے بکھن بلاتا ہے جب آدمی اس کے پاس گیا جٹ پٹ دام شر میں پس گیا واللہ اعلم

## باب ان بیان میں کہ انسان کی حال میں بھی مستغنی صبر نہیں ہو سکتا

بندہ پر جب تک قلم تکلیف جاری ہے کیا ذکر ہے کہ وہ کسی حال میں صبر سے بے نیاز ہو سکے کیونکہ وہ  
 درمیان میں ایک امر کے سبب جھکا جالانا و سپر واجب ہے اور درمیان ایک نبی کے ہے جس سے  
 اپنا یا اسکا ترک کرنا فرض ہے اور درمیان میں ایک قضا و قدر کے ہے جسے صبر کرنا بالافتا  
 لازم ہے اور درمیان میں ایک نعمت کے جو جسکے شکر بجالانا واجب ہے سو جبکہ یہ احوال  
 اس کے بعد انہیں ہو سکتے ہیں تو اسکو مرنے دم تک صبر کرنا لازم پڑا اللہ اس گھر میں جو کچھ اسکو  
 پیش آتا ہے وہ دو حال سے خالی نہیں ہے یا تو موافق اس کے ہوئی و خواہش و مراد کے ہے  
 یا مخالف اس کے ہے تو وہ ان دونوں حالتوں میں سخت محتاج صبر کا ہوتا ہے تو مع موافق  
 غرض میں جیسے صحت و سلامت و جاہ و مال و انواع ملاذ مباحہ ہیں کئی وجہ سے حاجت مند ہے ایک  
 یہ کہ بالکل ازلی طرہ تک نہ پڑے دیو کے میں نہ آ جاوے وہ اسکو حامل نہون اور پر اثر و  
 بغیر و فرح مذموم کے جھکوا اللہ و دست نہیں رکھتا ہے دوسری یہ کہ اس کے حاصل کرنے میں  
 مشمک اس کے مستقصا کرنے میں مبالغہ نہ ہو کیونکہ یہ اشیاء منقلب با خدا ہو جاتے ہیں تو جو  
 کوئی شغل اکل و شرب و جماع میں مبالغہ کرتا ہے تو انجام کو انقلاب اسکا طرف ضد کے ہو جاتا  
 ہے پھر اس کو کمانے پہنچے صحت کرنے سے محروم رہ جاتا ہے تیسری یہ کہ صبر کرے ادا حق خدا پر  
 جو او نہیں ہے اسکو ضائع نہ کرے کہ وہ نعمتیں کہیں سلب نہو جاوین جو توفیق یہ کہ صبر کرے اس کے

صرف کرنے سے حرام میں جس بات کو جی چاہے نفس کو اور سہو یا بونہ سے تاکہ کہیں حرام میں جانا پڑے  
 کیونکہ اگر بالکل احتراز نہ کر لیا تو کسی کروہ میں جا پڑے گا سو صبر کرنا کام صدیقین کا ہے بعض  
 سلف نے کہا ہے بلا پر تو مومن و کافر سب ہی صبر کرتے ہیں مگر عافیت پر صبر نہیں کرتا مگر صدیق  
 اللہم وفقنا عبد الرحمن بن عوف نے کہا ہم قبلایوں کے صرا میں تپنے صبر کیا پھر متار میں مبتلا  
 ہوئے تو ہم سے صبر نہ ہو سکا

بادہ نوشیدن و بشیر نشستن سہل است	گر بدولت برسی مست نگردی و دی
----------------------------------	------------------------------

اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو فتنہ مال و اولاد و اولاد سے ڈرایا دیکھا یا خبر فرمایا  
 یا ایہا الذین امنوا لا تلہاکم اموالکم ولا اولادکم عن ذکر اللہ وقال تعالیٰ  
 یا ایہا الذین امنوا ان من انزوا حکم و اولادکم عد و الکم فاحذروہم  
 اس آیت سے وہ بات مراد نہیں ہے جو اکثر لوگ سمجھتے ہیں کہ مقصود عداوت و دشمنی و محاذ  
 دینی ہے بلکہ مراد عداوت سے وہ محبت ازواج و اولاد ہے جو آباء کو ہجرت و جہاد و تعلم علم و  
 صدقہ وغیرہ امور دین سے روکتی اموال ہر سے باز رکھتی ہے ترجمہ میں آیا ہے کہ ایک آدمی  
 نے ابن عباس سے یہ چاہا کہ اس آیت کے کیا معنی ہیں کہا کچھ لوگ مکہ کے اسلام لائے تھے انوں  
 نے چاہا کہ پاس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آویں اونکی ازواج و اولاد نے ان کو چھوڑا کہ وہ  
 پاس رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مسکین جب آئے تو دیکھا کہ اور لوگ دین میں سہو  
 ہو گئے ہیں تو چاہا کہ ان کو سزا دین عقاب کریں اور سزا ملنے یہ آیت شریفہ اتاری ترجمہ  
 نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے ف اکثر یہ ہوتا ہے کہ آدمی سبب جو رو بچوں کے تحصیل  
 کمال و صلاح و فلاح سے باز رہتا ہے حدیث میں آیا ہے اولاد بخلافہ ہے یعنی نجیل و کم ہمت  
 کر دیتی ہے برہنہ ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو خطبہ سناتے تھے کہ اتنے میں من  
 و حسین لال کرتے پھرتے ہوئے لو کہلاتے پہلے آئے حضرت نے منبر پر سے اتر کر اولاد دونوں کو  
 اٹھا لیا اپنے سامنے کہہ لیا پھر فرمایا اللہ نے یہی کہا ہے انما اموالکم و اولادکم فتنۃ

بیٹے ان دونوں بچوں کو چلتے لڑکھڑاتے دیکھا جمعہ سے صبر نہ ہو سکا خطبہ چھوڑ کر انکوارٹھا لیا سدا  
 احمد یہ حضرت کا کمال شفقت و رحمت و لطف تھا حال صفا پرہ و واسطے تعلیم امت کے تاکہ وہ ہم  
 اس طرح کی رحمت و شفقت و لطف چھوڑ نہ پر کرتے رہا کہین صبر ہزار پر اسلے مشکل و دشوار و  
 سخت ہے کہ مقرون بقدرت ہے ہو کا آدمی وقت غیبت طعام کے صبر پر زیادہ قدرت رکھتا ہے  
 بہ نسبت حضور طعام کے اسی طرح شبن یعنی صاحب شوق جلع وقت غیبت عورت کے صابر تر  
 ہوتا ہے بہ نسبت حضور زوجہ کے ۛ

## فصل

دوسری نوع جو مخالف ہوئی کے ہے اوسکی کوئی صورتیں ہیں ایک یہ کہ مرتب با اختیار عبد ہو جیسے  
 طاعات و معاصی دوسرے یہ کہ مرتب نو یا اول مرتب با اختیار ہو مثل مصائب یا نواکھن اوسکی  
 اولیت میں بعد دخول کے اوسین کچھ اختیار نہویہ تین قسمیں ہوسکتی ہیں ایک وہ جو مرتب با اختیار عبد  
 ہے سارے افعال عبد کے جو طاعت یا معصیت ہیں اسی قسم میں داخل ہیں طاعت پر صبر عبد کا  
 اسلئے ہوتا ہے کہ نفس بالطبع بہت سی مجبوریات پر طفر پاتا ہے جیسے نماز کیونکہ اوسکی طبیعت میں  
 کسل ہے راحت کا اختیار کرنا چاہتا ہے خصوصاً جبکہ ایسا اتفاق ہو کہ وہ نماز ہمراہ قسوت قلب  
 وزین ذب و سیل الی الشہوات و مخالفت اہل غفلت کے پڑ ہی جاوے آئیسی حالت میں بندہ  
 کا نماز پڑھنا مشکل ہوتا ہے اگر پڑھتا بھی ہے تو تکلف و پریشانی دل و غفلت کے ساتھ پڑھتا  
 ہے طالب نراق ہوتا ہے جس طرح کوئی کسی مردار پر پڑھتا ہو اسی طرح حال زکوٰۃ کا ہے کہ طبع نفیر  
 میں بخل و کج بوسی ہوتی ہے حتی حال حج و عمرہ کا ہے اوسوقت میں بندہ محتاج صبر کا تین طرح  
 پر ہوتا ہے ایک قبل شروع کرنے کے اوس کام میں ہمراہ تصحیت و اخلاص و تجنب و داعی یا  
 و سمعہ و حقار عزم کے اداسے حق نامور پر جو صبر حال عمل میں کہ داعی تقصیر و تقریط سے  
 صبر لازم حال عبد ہوتا ہے استعجاب و ذکریت و حضور قلب پر سامنے معبود کے ملازم صبر ہونا



پڑتا ہے تاکہ امر معبود کا نسیان نہ ہو کیونکہ فقط فعل مامور مقصود نہیں ہے بلکہ اصل مقصود یہ ہے کہ جو وقت امر معبود کو بجالائے تو اس کے امر کو فراموش نہ کرے بلکہ اس کو حالت بجا آوری میں یاد کرے اس یا د کرنے کو دوست رکھے جہندگان مجلس کی عبادت اس طرح پر ہوتی ہے وہ لوگ حق عبادت کے پورے کرنے میں قیام ادا سے ارکان و واجبات و سنن میں محتاج صبر کے ہوتے ہیں استتباب ذکر معبود پر اس عبادت میں صبر کرتے ہیں وقت عبادت کے کسی اور طرف مشغول نہیں ہوتے کہ مبادا حضور قلب مع اللہ باوجود قیام جوارح بعہودیت کے معطل نہ ہو جائے جو ارجح قیام ظاہری بعہودیت معبود کہیں حضور قلب کو سامنے اس معبودہر حق کے بیکار نہ کر دے تیسری حالت صبر کرنا ہے بعد فراغ کے عمل سے چہ کئی طرح پر ہوتا ہے ایک صبر کرنا ہے نفس کا ایسے کام نہ کرنا ہے جو اس عمل کو باطل کر دیتا ہے ماکال تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا لا تبطلوا صدقاتکم بالین ولا ذمی سوا سبکجہ کچھ نہراجبالا ناطاعت ہی کا نہیں ہے کام تو یہ ہے کہ حفظ اور طاعت کا کرے وہ بات نہ ہو جس سے وہ طاعت فاسد و باطل ہو جاوے دوسرے یہ کہ اس طاعت کو دیکھ کر عجب و تکبر و تعظم کرے کہ یہ بات معاصی ظاہرہ سے بھی بڑا بکر مضر ہوتی ہے تیسرے یہ کہ صبر کرے اس کے منقول ہونے پر دیوانہ سے طرف دیوانہ علانیہ کے کیونکہ جب بندہ کوئی عمل پوشیدہ کرتا ہے تو وہ دیوانہ سر میں لکھا جاتا ہے چہر جب اس کا ذکر کرتا ہے تو وہ دیوانہ علانیہ میں چلا جاتا ہے اس لئے یہ گمان نہ کرے کہ بسا ط صبر بسبب فراغ کے عمل سے منطوی ہو گیا کر

## فصل

را صبر کرنا معاصی سے سو یہ بات خود ظاہر ہے اس صبر سے بڑی روکنے والی چیزیں ہیں مالموفات و عواکد ہیں کیونکہ عادت طبیعت خامسہ ہو جاتی ہے چہر جب شہوت اس عادت سے آملی تو دوشکر الملیس کے لشکر خدا پر غالب ہونا چاہتے ہیں ایسے وقت میں باعث دین اس کے مقصود کرنے پر غالب نہیں ہوتا ہے

# فصل

دوسری قسم جو داخل زیر اختیار نہیں ہے اور بندہ کو کوئی حیلہ اور سکے دفع کا نہیں ملتا ہی وہ مصائب میں جنہیں بندہ کی کچھ کار سازی نہیں ہے جیسے کسی عزیز کامر جانا یا مال کا چوری جانا یا بیمار پڑ جانا اور یہ دوطرح پر ہوتے ہیں ایک وہ مصائب جنہیں صنع آدمی نہیں ہے دوسرے وہ آفات جو کسی دوسرے آدمی کی طرف سے اس پر آجاتی ہیں جیسے گالی گلوں مار پٹا وغیرہ یا سو پہلی قسم میں چار مقام ہیں ایک مقام عجز ہے یہ مقام ہے جمع و شکوے و خطا کا اسکو وہی لوگ کرتے ہیں جو دین و عقل و مروت میں اقل الناس ہیں یہ مقام غطر مصیبتیں ہے دوسرا مقام ہے صبر کا خواہ اللہ تعالیٰ کے لئے ہو یا مروت و انسانیت کے لئے تیسرا مقام مقام رضا ہے یہ مقام صبر سے اعلیٰ ہے اسکے وجوب میں نزاع ہے مگر صبر کہ وجوب پر اتفاق ہے چوتھا مقام مقام شکر ہے یہ مقام رضا سے اعلیٰ ہے کیونکہ وہ بلا کو ایک نعمت سمجھتا ہے مبتلا ہو کر اوپر شکر بجالاتا ہے

شکر بجالاتا ہے

چہ خوش بردے دل تنگ ماری واکرد خدا و را ز کند عمر ز خشم کارئی ما دوسری قسم وہ ہے جو لوگوں کی طرف سے اسکو پہنچتی ہے اس قسم میں بھی یہی مقامات ہیں مگر چار جزا اور اس سے آکر ملتے ہیں ایک مقام عفو و صغ کا ہے دوسرے مقام سلامت قلب کا ارادات تشفی و انتقام سے اور ذرا غل و لکا الم مطالعہ جنایت سے ہر وقت اور تنگدل نہونا اور تیسرا مقام شہود و قضا و قدر کا ہے کہ اگر وہ شخص جسے یہ ایذا تھکودی ہے ظالم ہے تو وہ شخص جسے اسکو سمجھنا پڑا ہے اور اسکے ہاتھ پر اس ایذا کو تیرے لئے جاری فرمایا ہے وہ تو ظالم نہیں ہے لوگوں کی ایذا رسائی تو ضرور ہی واسطے بندہ کے ہوتی ہے اس سے کیسے چارہ نہیں ہوتا ہے جیسے سروی گرمی اور نہ کوئی حیلہ اور سکے دفع کا ملتا ہے جو شخص اذیت و ترو برد پر خفا ہو غصہ کرے وہ ماقبل حازم نہیں ہے یہ سب اذیات قدر سے جاری ہوتے ہیں

اگرچہ اوسکے طرق و اسباب مختلف ہیں مقام چہارم مقام احسان الی المسیحی کا ہے کہ دوسرے  
کی بدی کا مقابلہ احسان کرے ۷

بدی را بدی سہل باشد جزا	اگر مردی حسن الی من اسنا
-------------------------	--------------------------

اس مقام کے فوائد و مصالح اللہ ہی خوب جانتا ہے یہ مقام اگر بندہ کے ہاتھ سے فوت ہو جائے  
تو ہرگز اپنے نفس کے لئے اخس و اسفل مقامات کو پسند نہ کرے ۷

شنیدم کہ مردان را خدا ترا کے میسر شود این مقام	دل و شمنان ہم نکر و نند تنگ کہ باد و ستان خلایق ست و تنگ
---	---

## فصل

تیسری قسم وہ ہے جو بندہ کے اختیار سے وارد ہوتی ہے جب ممکن ہو جاتی ہے تو کوئی اختیار و  
حیلہ اوسکے دفع کے لئے نہیں ہوتا جیسے عشق کہ اول اختیاری ہوتا ہے پھر اضطراری ہو جاتا ہے  
یا جیسے تعرض کرنا ہے اسباب امراض و آلام سے جنگے دور کرنے کا کوئی حیلہ نہیں ہے یعنی بعد میں  
اوں اسباب کے جیسے کوئی حیلہ دفع شکر کا بعد تناول شکر کے نہیں ہوتا ہے اس قسم میں فرض  
عبد یہ ہے کہ اول ہی سے صبر کرے اگر یہ صبر فوت ہو گیا ہے تو آخرین صابر ہو دای ہوئی و  
نفس کا مطیع نہ بنے شیطان کا اسجگہ ایک وسیعہ عجیبہ ہے خیال میں یہ موائے تاب کہ جس چیز سے اوسکو  
منع کیا گیا ہے اوسکا استعمال اوپر ترجیح یا سباح ہے بطور تداوی کے نہایت یہ ہے کہ جس طرح شراب  
و نجاست سے دوا کرتے ہیں اویسی طرح یہ دوا بھی ہے اکثر فقہاء نے اوسکے لئے جائز رکھی ہے تاکہ  
یہ بظہر جہل ہے کیونکہ یہ تداوی ہرگز نہ ملے اوس مرض کی نہوگی بلکہ اوسکو زیادہ و قوی کر دیگی  
اور جو کوئی وہ دوا کر گیا تو اوسکا دین دنیا سب برباد ہو گیا بلکہ دوسری نافع اوس دوا کی بھی  
صبر و تقویٰ ہے **مَا قَالَ تَعَالَى** اِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَاِنْ خَلَطَ مِنْ عَمَلِكُمْ اَلًا هُوَ -  
**وَقَالَ تَعَالَى** اِنَّهٗ مِنْ بَقِيٍّ وَصَبْرًا فَاِنَّ اللّٰهَ لَا يَضِيعُ اَجْرَ الْمُحْسِنِيْنَ صَوْبِرٌ وَتَقْوٰى

علاج ہر مرض دوا ہر داء ہے ایک دوسرے سے استغنائین ہو سکتا ہے

صبر ست علان ول بیسار تو واقف | افسوس کہ کم داری و بسیار ضرورت

**سوال** ہللا اس قسم کے صبر میں بندہ کو کچھ ثواب بھی ملتا ہے اگر وہ ماحی مفرط شعلی اسباب سے ہے یا جو کچھ اس سے متولد ہوتا ہے اوپر معاق ہو گا حالانکہ وہ اس کے اختیار میں نہیں ہے۔  
**جواب** ہاں جبکہ اللہ کے لئے صبر کریگا اور جس سبب مخطور کا بڑاؤ اویسنے کیا ہے اوپر نام ہو گا تو اس کو اس قسم کے صبر کا ثواب ملے گا کیونکہ یہ ایک طرح کا جہاد نفس ہے جو اس سے ظاہر ہے۔  
 اور یہ جہاد عمل صالح ہے اللہ کسی عمل حسن کا اجر ضائع نہیں کرتا ہے یہی عقوبت اس کی اور اس امر پر جو اس سے پیدا ہوا ہے سو وہ اس سبب پامانہ کچھ اس سے متولد ہوا ہے یہی عقوبت کا جو جس طرح سست آدمی کو اس کی جنایت پر جو حالت سکرین کرتا ہے عقاب کیا جاتا ہے اور جبکہ سبب مخطور ہو گا تو سکران معذور نہ ٹھہریگا کیونکہ اللہ تعالیٰ اسباب محرمہ پر اور جو کچھ اس سے متولد ہوتا ہے عقاب کرتا ہے جس طرح کہ اسباب مامورہ اور اس کے متولدات پر ثواب دیتا ہے۔  
 جو شخص کہ کسی شخص کو طعن کسی بدعت و ضلالت کے بلاتا ہے اس کے گناہ برابر گناہ اس لوگوں کے ہوتے ہیں جو اس کی تابعداری کرتے ہیں اس لئے کہ اس کے لئے خود اس کے فعل سے متولد ہوا ہے اسی وجہ سے ابن آدم پہنچے اپنے بھائی کو قتل کیا تھا ایک حصہ گناہ ہر قاتل ظالم کا لکھا جاتا ہے یعنی قیامت کے دن تک **وَقَدْ قَالَ تَعَالَىٰ لِيُحْلُوا اَوْ اِنْ اَرٰهُمْ كَا مُسَلَّةٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** ومن اذنا را الذين يضلونهم بغير علم **وَقَالَ تَعَالَىٰ لِيُحْلُوا اَوْ اِنْ اَرٰهُمْ كَا مُسَلَّةٍ** مع انقالہم ہللا اس سے متولد ہے تو یہ کس طرح ہو سکتی ہے یہ تو کچھ اس کا فعل نہیں ہے انسان اسی کام سے تو بہ کر سکتا ہے جس کا تعلق اس کے اختیار سے ہوتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ تو بہ مذکور یوں پہنچتی ہے کہ اوپر نام ہوا اس کے داعی و موجبات کو قبول نہ کرے نفس کو اس سے روکے باز رکھے وہ متولد اگر متعلق بغیر ہے تو اس کی تو بہ یہ ہے کہ خیر سے اس کو روک کر دے نہ کہ اس کے اس لئے تو بہ داعی الی البدعہ کی یہ ہے کہ سب پر یہ بات ظاہر کر دے کہ جس طرح وہ لوگوں کو

بلاتا تھا وہ کام بدعت و ضلالت تھا ہدایت اوسکی ضد میں ہے جس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے اسی بات کو  
 گو بہ اہل کتاب میں شرط کیا ہے وہ آیات بنیات الہی کا کتمان کرتے تھے ہدایت کو لوگوں کے گمراہ  
 کرنے کے لئے چھپاتے تھے اذکو حکم دیا کہ اپنے اعمال نفوس کو درست کریں اور جب کا کتمان کیا ہے  
 اوسکو لوگوں پر ظاہر کریں **فھاں ان اللدین بیکفون ما انزلنا من الیبنات والهدی**  
**من بعد ما یناہ للناس فی الکتاب اولئک بلعنہم اللہ ویلعنہم الا عنون الا الذین**  
**تابوا واصلحوا وبنوا فاولئک اتوب علیہم وانا التواب الرحیم** اسی طرح توبہ بنافیقین میں  
 جنکا دین بگاڑنا قلوب ضعفار مومنین کا تھا یہود و مشرکین و اعداء رسول کے ساتھ تھے ظاہرین  
 بطور ریاء و سمعہ سلطان بنے تھے یہ شرط کی ہے کہ بدل میں اوسل فساد کے اصلاح کریں مقصد باللہ  
 ہوں مقصام بالکفار کو جو دین مشرکین وغیرہ سے کچھ واسطہ نہ کریں اپنا دین اللہ کے لئے خاص  
 کریں ریاء و سمعہ کے بدل میں اظہار غلو ص کریں غرضکہ شرائط و حقائق توبہ کے اسی طرح پر کچھ بوجھ  
 جاتے ہیں واللہ المستعان ۛ

## باب بیان میں اوس صبر کے جو نفس بہت شاق و دشوار

بشقت صبر کی مطابق قوت داعی ال افعال اور اوسکی سہولت کے بندہ پر ہوتی ہے جب کسی کام میں  
 یہ دونوں امر جمع ہوتے ہیں تو صبر صابر پر نہایت درجہ شاق ہو جاتا ہے اور جو دونوں نہولے تو پھر  
 صبر بہت سہل ہوتا ہے اور اگر ایک امر ہو اور دوسرا خواہ تو صبر ایک وجہ سے سہل دوسری وجہ سے مشکل  
 ہو جاتا ہے جس کسی کے لئے کوئی داعی طرف قتل و سرقت و شرب خمر و انواع فواحش کے نہیں ہے اور نہ یہ  
 کام اوس پر آسان ہیں اوسکا صبر کرنا ان امور سے سہل و آئیر ہے اور جسکے لئے داعی طرف ان کاموں  
 کے موجود ہے اور شدید الدعوة ہے اور اسے کام کرنا سہل ہیں اوسکو صبر کرنا اور نہایت  
 درجہ شاق و دشوار ہے اسیلئے صبر کرنا سلطان کا ظلم سے جو ان آدمی کا فاحشہ سے خفی کا تا دل شکنجہ  
 ولذات سے اللہ کے نزدیک بہت قدر و منزلت رکھتا ہے حدیث شریف میں آیا ہے عجب سہل ہے

من شباب لیست له صبره رواہ احمد اسی سبب سے وہ سات گروہ جنکا ذکر حدیث میں آیا ہے  
 سایہ عرش میں ہو گئے اسکے کہ اونہوں نے کمال صبر کیا اور شفقت اور ثنائی تمام مایل کا صبر  
 عدل پر روکنا نفس کا ظلم سے قسمت و حکم و رضا و غضب میں صبر جو ان کا اللہ کی عبادت و مخالفت  
 ہو اسی نفس پر قبضہ آدمی کا ملازمت مسجد پر قبضہ متصدق کا انخفا صدقہ پر صبر مدعو الی الفاحشہ کا  
 باوجود کمال جمال داعی اور اسکے منصب عالی کے صبر و متحاین کا راہ خدا میں وقت اجتماع و انزاع  
 کے صبر بالکی کا خوف خدا سے اسحق صبر ہے اسی واسطے عقوبت شیخ زانی و ملک کذاب و فقیر مختار کی  
 شد عقوبت ہوتی ہے بسبب اسکے کہ لکھنا شہید جو ان کا اوپر سہل و آسان ہے داعی ان شیار کے  
 اونکے نفوس میں ضعیف و ناتوان ہیں تو جبکہ اونہوں نے باوجود اس سہولت کے ترک صبر کیا تو  
 یہ دلیل ہے اونکے تمرد کی اندر پر اونکی سرکشی کی خدا پر اسیلے صبر کرنا معاصی لسان و فوج سے صعب  
 انواع صبر ہے بسبب شدت داعی و سہولت اون دونوں کے کیونکہ معاصی زبان کے فاکہ انسان  
 ہیں جیسے نیمہ غیبت کذب بشتاق افترا مرأ و ثثار نفس بفریضاً و تصریحاً حکایت کلام مردم  
 حکایت باجواب خلق ملحق بر باغض مزاج محبوب و غیرہ کما اس کام میں قوت داعی و سہولت حرکت  
 زبان متفق ہو کر صبر کو ضعیف کر دیتی ہے اسیلے حضرت علیؑ علیہ وآلہ وسلم نے معاذ سے فرمایا  
 تھا اسلک علیک لسانک و نمونہ کے کہا وانا لمواخذون بما نکتک بہ فرمایا وھل لیک  
 الناس فی الناس علی مناخرھم الا حصائد السننھم خصوصاً جبکہ زبان کے گناہ کسی  
 شخص کی عادت ہو جاتے ہیں تو بہر اوسکو صبر کرنا اوس سے مشکل ہوتا ہے جی وید ہے جو تو بعض  
 اشخاص کو دیکھتا ہے کہ وہ قائم پیل صائم نماز ہے ایک دم بھی حریکے نکلیے پر ٹیکانین کرتا رہتا  
 ہے پر ہنر کہتا ہی گزر زبان اوسکی لوگوں کی آبر و ریزی و خنثوری و دروغ گوئی و دشنام دہی  
 میں مثل نیچی کے چلتی ہے لوگوں کی آبر و اور مسکا تفکر ہے جو بات نہیں جانتا ہے وہ موند سے  
 کہ ٹوٹتا ہے اسطرح بہت سے لوگ وفاق حرام سے توہر کرتے ہیں ایک قطرہ شراب کے ڈال  
 نہیں ہیں برابر سر سوزن کے نجاست کو پسند نہیں کرتے ہیں مگر کچھ پر وارا رکھا ب فوج حرام کی

نہیں رکھتے چنانچہ حکایت ہے کہ ایک آدمی نے ایک اجنبی عورت سے خلوت میں ارادہ جماع کا کیا تھا  
اسے عورت تو اپنا موندہ چپالے اسلے کہ دیکھنا ظن زن اجنبی کے حرام ہے حکایت ایک شخص نے  
اہل کوفہ میں سے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ خونِ پشہ کا حکم حالت احرام میں کیا ہے  
اونہوں نے کہا اسے لوگو ذرا اس شخص کو دیکھو کہ یہ خونِ پشہ سے سوال کرتا ہے حالانکہ ان کو خون  
نے خون ابن بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بہا یا ہے اور کو قتل کیا ہے ابن القیم رحمہ اللہ  
میں ایسا ہی ایک اتفاق مجھ کو ہوا کہ میں حالت احرام میں تھا ایک قوم اعراب کی آئی جو مشہور تھی  
بقتل نفوس وغارتگری اموال اور نہوں نے مجھ سے پوچھا کہ محرم کو قتل کرنا جو خون کا کیسا ہے تجھے  
کہا بڑے تعجب کی بات ہے کہ یہ قوم قتل نفوس سے تو راجع نہیں کرتی ہے جو حرام ہیں اور احرام  
میں جو خون کے ماننے کا مسئلہ پوچھتی ہے مقصود یہ ہے کہ اختلافِ شریعت صبر کا انواع معاصی و  
و احادیث و نوب میں باختلاف دواعی معصیت قوت و ضعف میں ہوتا ہے کتنے ہیں علی رضی اللہ عنہ  
نے کہا ہے صبر تین طرح پر ہے ایک معصیت پر تو دوسرا طاعت پر تیسرا معصیت سے جسے معصیت پر صبر  
کیا اور اس کو حسنِ عرا کے ساتھ رکھنا تو اللہ اسکے لئے تین ثواب دے لکھتا ہے جسے طاعت پر  
صبر کیا اور اس کو بجالا یا جس طرح کہ اللہ نے حکم فرمایا تھا تو اس کو چوتھا درجہ ملے ہیں جسے معصیت  
سے صبر کیا اللہ سے ذکر کر اس کو چھوڑ دیا جو چیز پاس خدا کے ہے اور سکا امیدوار ہو تو اس کے  
لئے نو سو درجہ ملے جاتے ہیں تیمون بن مہران نے کہا ہے صبر دو طرح پر ہے ایک معصیت پر یہ  
بہت اچھا ہے مگر اس سے بھی افضل تر صبر کرنا معصیت سے ہے فضیل نے کہا سلام علیکم یہاں صبر  
سے مراد صبر کرنا ہے امر و نہی پر گویا کہ صبر علی المعصیۃ کو داخل قسم مامور کرنا ہے :

## باب بیان میں نصوص کتب اعزیز کے جو مبدعہ صبر کی ہیں

امام احمد رضی اللہ عنہ نے کہا ہے صبر قرآن شریف میں نوٹے جگہ آیا ہے لیکن ہم ان جگہوں و انواع  
کو ذکر کرتے ہیں جن میں بیان صبر کا فرمایا گیا ہے یہ کئی نوع ہیں ایک امر بصبر کہ قولہ و اصبر

وما صبرك الا بالله واصبر لحكم ربك ووسري نهي ضد صبر سے كقوله ولا تسجل  
 لهم وقوله ولا تقنوا ولا تخنوا وقوله ولا تكن كصاحب الحوت غرضكہ جس  
 اللہ نے نہی کی ہے یہ مفہوم صبر مامور بہ ہے یہ سے تعلیق فلاح کی مجموع ان امور پر جو تھے  
 اخبار رضا عفت اجر صابرين کے غير صابرين پر كقوله اولئك يؤتون اجرهم مرتين  
 بما صبروا وقوله انما يؤتى الصابرون اجرهم بغير حساب سليمان بن قاسم نے کہا  
 ہر عمل کا ثواب معلوم ہے مگر صبر کا قال تعالیٰ انما يؤتى الصابرون الخ یہ کہہا یعنی مثل آب  
 سنم سنجد کے پانچوین تعلیق امامت دین و یقین کی ساتھ صبر کے قال تعالیٰ وجعلناهم  
 ائمة يهدون باهرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون غرضكہ امامت فی الدین  
 اسی صبر و یقین سے ملتی ہے چھٹے ظرف بمعیت خدا قال تعالیٰ ان الله مع الصابرين ابو علی  
 وفاق نے کہا ہے صبر والوں نے دونوں جہان کی عزت پالی اللہ کی معیت لے بیٹھے ساتویں  
 یہ کہ اللہ نے صبر والوں کی واسطے تین امر جمع کئے ہیں جو غیر صابرين کو نہیں دئے ایک صلوٰۃ  
 اوپر دوسرے رحمت واسطے اونکے تیسرے ہدایت بخشنا اوکو قال تعالیٰ وبنوا الصابرين  
 الذين اذا اصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون اولئك قليلهم  
 صلوات من بعد ورحمة اولئك هم المهندون بعض سلف کو کسی نے اکیہ مصیبت پر  
 تعزیت کی تھی کہا میں صبر نہ کروں گا تو کیا کروں گا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے صبر پر رحمہ ہے تین باتوں  
 کا وعدہ کیا ہے جو دنیا و ماعلیا سے بہترین آئینوں میں کہ اللہ نے صبر کو عنوان کیا ہے اور حکم  
 دیا ہے کہ صبر سے استعانت کی جائے فقال واستعينوا بالصبر والصلوة سو جبکو صبر نہیں  
 اوکے لئے عون نہیں توین یہ کہ اللہ نے فکر و سلق کیا ہے صبر و تقویٰ پر فقال بل  
 ان تصبروا وتتقوا يأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة الاف  
 من الملائكة مسومين اسلئے حدیث میں آیا ہے واعلم ان الفروع الصبر و سون بہر کہ  
 اللہ تعالیٰ نے صبر کو ایک بڑی سپر نایابہ کرو فریب اعداد سے بندہ کے لئے کوئی سپر کید نہ



اعداد سے بچنے کے لئے عظم تر صبر سے نہیں ہے **فَقَالَ تَعَالَى** اِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضَعُ  
کَیْدُ هَؤُلَاءِ شَيْئًا کَیْرَ یُؤْمِنُ بِهٖ کَہْ نَفْسَہٗ جَنَّتْ مِیْنِ جَابِرِیْنِ بِرَسِیْبٍ اُوںکے صبر کے سلام کرتے ہیں  
**کَمَا قَالَ تَعَالَى** وَالْمَلَائِکَةُ یَدْخُلُوْنَ عَلَیْہِم مِّنْ کُلِّ اَبَابٍ سَلَامٌ عَلَیْکُمْ اِنَّمَا صَبَرْتُمْ فَعَحِمْ  
عَقِبُ الدِّیْنِ اِسْرَارًا یُؤْمِنُ بِهٖ کَہْ عَوْضُ عَقَابِ کَہْ حُکْمُ عَقَابِ کَہْ کَا دِیَا ہِے پَر قَسْمُ مَوَکَہْ کَا کَہْ ہِے کَا  
اِن صَبْرًا وَالْہُوْ خَیْرٌ لِّلصَّابِرِیْنِ بِہِ جَکَہْ غُورِ کِی ہِے ذِرا اِس تَا کَیْدِ بِالْقَسْمِ کُو سُو چُو تِہِ یُؤْمِنُ  
اَجْرَ کَبِیْرَ کُو صَبْرٍ وَّعَمَلِ صَالِحٍ پَر کَمَا ہِے فَرَمَا اِلَا الَّذِیْنَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اُولَٰئِکَ اَہْلُ  
مَغْفِرَۃٍ وَّاجْرَ کَبِیْرٍ چُو یُؤْمِنُ بِہِ کَہْ صَبْرُ کَرِیْمُوْ صَابِرٍ پَر عَزْمُ اَسْوَرِیْنِ دَاخِلِ کِیَا ہِے غُورِ اَمِ  
وہی کَام ہوتا ہِے جُو عِیْلِ شَرِیْفِ ہِے **قَالَ** وَلَمَن صَبَرَ وَغَفَرَ اِنَّ ذٰلِکَ لَمِنْ عَزْمِ الْاُمُوْرِ  
اَسْطِیْرَ وَّہٗ بَاتِ ہِے جِسْکِی حَکَا یَتِ وِصِیْتِ لِقَمَانِ مِیْنِ اُوںکے بیٹے کُو کِی ہِے پَنْدَرِ یُؤْمِنُ ہُوَسْتِ  
وَعَدَہٗ طَفَرِ کَا فَرَمَا ہِے صَبْرُ کَہْ پَر **فَقَالَ** وَتَعْتِ کَلِمَۃُ رَبِّکَ الْحَسَنٰی عَلٰی بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ لَمَّا  
صَبَرُوا وَاشْتَوٰہُوْا مِیْنِ نِّصَالِ خَیْرِ سَیُّوْنِ خَبَرِ دِی ہِے کَہْ وَّہٗ اُوںکِیُو نَضِیْبِ ہُوَتے ہِیْنِ جُو صَبْرِ کَرِیْمِ  
**فَقَالَ** وَلَا یَلْقَآہَا اِلَّا الَّذِیْنَ صَبَرُوا بِہِ اَبَتْ دُو جَکَہْ اُتِی ہِے تَسْرَ ہُوِیْنِ بِہِ خَبَرِ دِی ہِے  
کَہْ نَفْعِ وَّمَنْعِ اَیَّاتِ وَّہِیْ تُخْفِضُ ہوتا ہِے جُو صَبْرِ شُکُوْر ہِے **قَالَ** وَذَکْرَہٗ یَا اَمَّا اللّٰہُ  
اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَاٰیٰتٍ لِّکُلِّ صَبَّارٍ شَکُوْرٍ **وَقَالَ** الْعُرْوَانُ الْفَلَکُ تَجْرِیْ فِی الْبَحْرِ  
الْمَقْوَلِہٖ اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَاٰیٰتٍ لِّکُلِّ صَبَّارٍ شَکُوْرٍ **وَقَالَ** وَجَعَلْنَاہُمْ اَحَادِیْثَ  
اِلٰی قَوْلِہٖ صَبَّارٍ شَکُوْرٍ **وَقَالَ** وَمِنْ اٰیَاتِہٖ الْجَوَارِ فِی الْبَحْرِ کَالَاَعْلَامِ **الْقَوْلِہٖ**  
لِّکُلِّ صَبَّارٍ شَکُوْرٍ بِہِ چَارَ اَتِیْنِ ہِیْنِ اَنْہِیْنِ دِلِی ہِے اِس بَاتِ پَر کَہْ اَیَّاتِ اُتِی سَ اہْلِ صَبْرِ  
وَشُکْرِ ہِیْ نَفْعِ ہُوَتے ہِیْنِ اُتَارَ ہُوِیْنِ اِپْنِ بَنْدَہٗ اَیُّوْبِ عَلَیْہِ السَّلَامِ پَر بَاتِ اِسی صَبْرِ کَہْ شَارِ  
عَسَنَ فَرَمَا ہِے **فَقَالَ** اَنَا وَجَدْنَا لَہٗ صَابِرًا نَعْمَ الْعَبْدُ اِنَّہٗ اَوَّابٌ بِہِ دِلِی ہِے اِس اَمْرِ  
کَہْ جُو صَابِرِ نَمِیْنِ ہِے وَّہٗ ہِیْسُ الْعَبْدِ ہِے اُوںسُو یَنْ خَسْرَانَ کَا حُکْمُ عَامِ کِیَا ہِے اُوںپَرِ جَوَابِلِ حَقِّ و  
صَبْرِ سَ نَمِیْنِ ہِیْنِ اِس سَ بِہِ ثَابِتِ ہوتا ہِے کَہْ مَوَا سَ اُوںکے کُوئی اور رَاجِ وَخَفِغِ نَمِیْنِ ہوتا ہِے

فقال ان الانسان لغلخ لآية ف لوگ اگر اس سورۃ کو اخذ کریں اور اوسین  
 تک فرما دیں تو سب کو گنجایش کر سکتی ہے بندے کا کمال یہ ہے کہ قوت علم قوت عمل کو کامل کرے  
 یعنی ایمان و عمل صالح کو بحال لے جو صبر و وہ محتاج اپنے نفس کی تکمیل کا ہے اس طرح محتاج تکمیل  
 کا یہی ہو تو تکمیل غیر یہی ہو کہ تھیں ہی تھی و تو اسی بالصبر فرمائے غرض کہ اگر ان سب کا وہی صبر ٹھہرے  
 جیسویں یہ کہ اہل سیمینہ کو خاص کر اہل صبر و رحمت ٹھہرایا ہے چہ و دونوں اتصال انہیں کے ساتھ  
 قائم ہیں اسی کی وصیت غیر و کو یہی کی ہے فقال تعالیٰ ثم کان من الذين امنوا و اتوا  
 بالصبر و اتوا صوابا لم حجتہ اولئک اصحاب المہدۃ یہ گویا صبر ہے اصحاب مہینہ میں تھو  
 جس کسی شخص میں یہ و دونوں و صفت ہیں وہ مہینہ والا ہے لوگ اوسکی نسبت چار  
 طرح پر ہیں ایک وہ ہیں جنہیں نہ صبر نہ رحمت و دوسرے وہ ہیں جنکو صبر و رحمت و دونوں  
 تیسرے وہ ہیں جنکو رحمت ہے مگر صبر نہیں چھتے وہ ہیں جنکو صبر مگر رحمت و رقت نہیں ہے  
 بہتر وہ ہیں جنکو صبر ہی ہے رحمت ہی ہے باقی سب شر ہیں ایسویں یہ کہ اللہ پاک نے بہتر  
 سارے ارکان اسلام مقامات ایمان سے مقرون فرمایا ہے کسی جگہ نماز سے ملایا ہو کہ قولہ  
 واستعينوا بالصبر و الصلوۃ کسی جگہ اعمال صالحہ سے عموماً پیوند دیا ہے کہ قولہ لا الذین  
 صبروا و عملوا الصالحات کسی جگہ تقویٰ سے جوڑ دیا ہے کہ قولہ انہ من یق و یصبر  
 کسی جگہ و اس شکر سے باندھا ہے کہ قولہ ان فی ذلک لآیات للکل صابر شکور کسی  
 جگہ قرین حق ٹھہرایا ہے کہ قولہ و اتوا صوابا لحن و اتوا صوابا لصبر کسی جگہ قرین رحمت  
 کیا ہے کہ قولہ و اتوا صوابا بالصبر و اتوا صوابا لم حجتہ کسی جگہ یقین سے ملایا ہے کہ قولہ  
 لما صبروا لکانوا بآیاتنا یوقنون کسی جگہ صدق سے نزویہ کیا ہے کہ قولہ و الصابرون  
 و الصادقات و الصابرون و الصابرات یہ صبر وہ چیز ہے جسکو اللہ نے سبب اپنی محبت  
 و محبت و عون و نصر و حسن ثواب و جزا کا ٹھہرایا ہے یہ وہ امور ہیں کہ بعض اوقات اسطے  
 شرین و فضل کے کافی ہے چہ جائے اسکے کہ یہ سب امور یکجا جمع ہو جائیں اللہ عز و جل و فقہاء

## باب بیہین نصوصِ سنت کے جو تفسیرِ طبر کے ہیں

صحیحین میں انس بن مالک سے مروی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا گذر ایک عورت پر ہوا وہ اپنے بچہ پر روتی تھی اور سکو فرمایا اللہ سے ڈرا اور صبر کر اور سنے کما کومیری مصیبت کی کیا پرواہ ہے جب حضرت چلے گئے کسی نے اس کے کما وہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور اسکی حالت ایسی ہو گئی جیسے کوئی ترما ہو حضرت کے دروازے پر آئی کوئی دربان نہ پایا کما لے رسول خدا اپنے آپکو نہ پہچانا فرمایا صبر دی ہے جو وقت اول صدرہ کے ہو دوسرا لفظ یون کے جو نز و یک صدرہ اولی کے ہو ف یہ قول حضرت کا الصبر عند الصدمة الاولى ویسا ہی حیا وہ قول کہ لیس الشدید بالصوحة انا الشدید الذی یصلح نفسه عند الغضب کیونکہ مصیبت کے ناگمان آنے میں ایک طرح کی دہشت ہوتی ہے جو دلوں کو بلا دیتی ہے صدرہ سے گہرا لیتی ہے جب صدرہ اولی بر صبر کیا تیزی اور اسکی ٹوٹ جاتی ہے قوت اور اسکی ضعیف ہو جاتی ہے اور وقت استمارت صبر اور سپر ملکی ہو جاتی ہے مصیبت دلہر آتی ہے دل کپہ اور اسکی جگہ خنیں ہے وہ اگر دلوں پریشان کر دیتی ہے اسکی صدرہ اولی کے کہتے ہیں پہر چہ اس کے بعد آتی ہے قوت اول اور سکو سہ لیتا ہے اور اس کے لئے جگہ بنانا ہے تہاں لیتا ہے کہ اور سہ چارہ و گریز نہیں ہے چارنا چار صبر کرتا ہے تہہ صبر اضطراری ہوتا ہے آوس عورت نے جب یہہ جان لیا کہ اسکا جنج کرنا کچھ فائدہ نہیں دیتا تو پاس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عذر کر نیکی آئی گویا مطلب یہہ تھا کہ میں صبر کیا اور سپر حضرت نے اور سکو یہہ خبر دی کہ صبر جب تھا کہ وقت صدرہ اولی کے کیا ہوتا یعنی وہ اختیاری ہوتا اب جو صبر کیا ہے وہ اضطراری ہے دوسری حدیث ابو ہریرہ ہی اسی امر پر دلیل ہے کہ حضرت بقیع میں ایک عورت پر گزرے وہ اکیا قبر پر اور ندبی پڑی روتی تھی فرمایا لے خدا کی لوثی اللہ سے ڈر صبر کر اور سنے کما اے عبد اللہ میں ننگین نکلی ہوں یعنی میرا کچھ گر گیا فرمایا امة اللہ اتقی اللہ واصبر دی آوس نے کہا

لے بندہ خدا اگر تو میری طرح مصیبت زدہ ہو تا تو مجھ کو معذور رکھتا فرمایا اے اللہ کی ٹوہری  
صبر کر کہا اسے عبد اللہ خدا سمعت فاعضوف عنی یعنی تو نے مجھ کو یہ بات سنا دی اب تو چلا جا  
حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وہاں سے چلے گئے ایک معالی جو آپ کے ہمراہ تھے اونہوں نے کڑی  
سکڑاؤں عورت سے کہا تجھ سے اس شخص نے جو چلا گیا کیا کہا اس نے کہا یہ کہ وہ کہانی ہے جو آپ  
دیا کرتا تو اس کو سچا مانتی ہے کہ انہیں کہا وہ تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھے وہ جلدی  
سے ان کی طرف چلی یہاں تک کہ آپ کے پاس آکر کہا میں صبر کر ڈنگی میں صبر کر ڈنگی اے رسول خدا فرمایا  
الصبر عند الصدمة الاولى الصبر عند الصدمة الاولى رواہ سعید بن ہریر  
اسی سیاق کو ابن ابی الدنیانے بھی ذکر کیا ہے مگر اپنی سند سے اس روایت سے حدیث کے  
معنی واضح ہوئے ابو عبید نے کہا ہے اسکے یہ معنی ہیں کہ انجام ہر مصیبت کا صبر ہوتا ہے لیکن محمود  
یہ ہے کہ وقت حدت و حرارت مصیبت کے صبر کر سکتا اس حدیث میں کئی طرح کے علم ہیں ایک  
وجوب صبر کا ہے مصائب پر تہ صبر بخلاؤں تقویٰ کے ہے جس کا حکم بندہ کو دیا گیا ہے دوسرے  
امر بمعروف و نہی عن المنکر کرنا ہے اور یہ بات ہے کہ غلو سے و شدت مصیبت کی آمد و ناپی سے  
امرونی کو ساقط نہیں کرتی ہے تیسری تکرار ہے امر و نہی کی مرۃ بعد از مرۃ کہ آخر نزدیک  
خدا کے معذور نہیں ہوتے یہ حدیث بحت ہے جواز زیارت قبور پر واسطے عورتوں کے کیونکہ  
حضرت نے اس عورت پر انکار زیارت کا نہیں فرمایا فقط حکم صبر کرنے کا دیا اگر زیارت حرام ہوتی  
تو حکم اس کا بیان فرماتے یہ بات آخر امر تھی اس لئے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بعد سال ہجرت کے اسلام  
لائے تھے مگر اس پہلی بات کا جواب یہ ہے کہ حضرت نے اس عورت کو حکم اللہ سے ڈرنے کا دیا تو صبر  
کرنے کو فرمایا تہ انکار ہے اسکے حال پر زیارت قبر کا اور رونے کا دلیل اس پر یہ ہے کہ جب اس کو  
معلوم ہوا کہ امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور ان کی اطاعت واجب ہے تو جلدی سے  
آئی اور عذر کیا ابو ہریرہ یہ نہیں کہا کہ وہ اس واقعہ میں حاضر تھے تہ دلیل نہیں ہے اس  
بات پر کہ وہ قصہ بعد اسکے اسلام لانے کے تھا اور اگر حاضر قصہ بھی ہوتے تو لعنت کزار رسول خدا

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا زارات قبول پر اور اوپر جو وہاں مسجد بن بنا تے ہیں پر ان حالات میں  
بجاس واقعہ کے مرض موت میں تھا اور سوت حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس حکم کو اس  
دستا یا کیونکہ وہ عین حالت صدر میں مالک اپنے ہی کی تھی بڑا شفقت و رحمت منہ فرمایا  
اگر اس وقت فرماتے اور وہ اس حال میں دستنی تو ہلا کہ یہ جاتی یہ گناہ حضرت پر ہونا کیونکہ  
وہ تو نہیں جانتی تھی کہ ام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں یہ بخانا اور سکا اکتفا ہوا  
اور کسی مصیبت سے فہذا میں کمال جہت و فہم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
ام سلمہ سے آیا ہے کہ سنائیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے تھے نہیں پہنچتی  
کسی سلمان کو کوئی مصیبت پہر کہتا ہے وہ حکم کیا ہے اللہ نے انا للہ وانا الیہ مراجعون  
اللہم اجر فی فی مصیبتی واخلف لی خیر امنہا الا اخلف اللہ لہ خیر امنہا حبیب ابو  
سلمہ مرگئے بیٹے کہا اونسے بہتر کون سلمان ہوگا سب سے پہلے او نہیں نے ہجرت کی تھی ہر میں نے  
یہ کلمہ کہا اللہ نے انکے عوض مجھے رسول خدا دیے آپنے حاطب بن ابی بلتعہ کو پیغام دیا  
تینے کہا میری ایک بیٹی ہے میں غیرت دار ہوں فرمایا میں دعا کروں گا کہ اللہ اسکو بیٹی سے  
مستغنی کر دے اور غیرت کو دور فرما دے گاتینے حضرت سے نکاح کر لیا لفظ ابو دائر وکا اہل بیت  
میں یوں ہے جب تم میں کسیکو مصیبت پہنچے تو وہ انا للہ وانا الیہ مراجعون پھر اللہم  
عندک احتسب مصیبتی فاجر فی فیہا وابدلنی خیر امنہا حبیب ابو سلمہ مرنے لگے میں نے کہا  
اللہم اخلقنی فی اہل خیر امنہا جب مرگئے بیٹے کہا انا للہ وانا الیہ مراجعون عند اللہ  
احتسب مصیبتی فاجر فی فیہا دیکھو انجام صبر و استماع و متابعت رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم اور رضاعن اللہ کو کہ اسنے ام سلمہ کو کہاں پہنچایا اگر تم خلق کو نکاح میں دیا  
جامع ترمذی و سنہ احمد و صحیح ابن حبان میں ابی موسیٰ سے مروی آیا ہے کہ جب کسی بندہ کا بچا  
مر جاتا ہے اللہ تعالیٰ فرشتوں سے کہتا ہے تھے میرے بندے کے بچے کو لیلیا وہ کہتے ہیں مان  
فرماتا ہے تھے پہل اسکے دل کا قبض کر لیا کہتے ہیں مان فرماتا ہے بندہ نے کیا کہا کہتے ہیں تیری

صبر و استماع و متابعت رسول اللہ

سحر کی استرماع کیا فرماتا ہے بناؤ واسطے میرے بندے کے ایک گرجنت میں اور کا نام بیت احمد  
 رکھو صحیح بخاری میں اس سے آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا اللہ کہتا ہے جب قتل کرتا ہوں میں کسی اپنے  
 بندے کو اسکی دونوں آنکھوں میں پر وہ صبر کرتا ہے تو عوض میں اسے جنت دیتا ہوں  
 ترمذی کا لفظ اس حدیث میں یوں ہے کہ جب لیتا ہوں دونوں آنکھیں کسی اپنے بندے کی  
 دنیا میں تو نہیں ہے جزا اسکی نزدیک میرے مگر جنت دوسرا لفظ ترمذی کا یہ ہے اللہ فرماتا  
 ہے جب لیجا تا ہوں میں دونوں آنکھیں کسی اور وہ صبر باسید ابر کرتا ہے تو راضی نہیں  
 ہوتا میں واسطے اسے کسی ثواب کا سوا ہے جنت کے حسن نسائی میں ابن عمر سے آیا ہے  
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ راضی نہیں ہوتا اللہ واسطے اپنے بندہ مومن کے  
 جبکہ اسکی آنکھیں کھودیتا ہے اہل زمین سے اور وہ امید اجر کی رکھتا ہے ساتھ کسی ثواب کا  
 سوا ہے جنت کے صحیح بخاری میں ابو ہریرہ سے مرفوعاً آیا ہے اللہ عزوجل کہتا ہے نہیں ہے  
 واسطے میرے بندہ مومن کے کوئی جزا جبکہ میں نے اسکی آنکھیں قبض کر لیں اہل ارض سے  
 اسنے اعتساب کیا مگر جنت یہ بھی بخاری میں عطاء بن ابی رباح سے آیا ہے کہ ابن عباس نے  
 اسنے کہا کیا دو کماؤں میں تمہکو ایک عورت جنت والوں میں سے میں نے کہا ان کا یہ کالی عورت  
 ہے اسنے حضرت کے پاس آکر کمالے رسول اللہ مجھے مرگی آتی ہے بدن کھجاتا ہے اللہ سے میرے  
 لئے دعا کرو فرمایا اگر تو چاہے تو صبر کر تیرے لئے جنت ہے اور اگر تو چاہے تو میں دعا کروں کہ اللہ  
 تمہکو مافیت بخشے اسنے کہا میں صبر کرونگی پر کہا میں جو مشکف ہو جاتی ہوں اسنے دعا کرو  
 کہ بن دو کھلا کرے حضرت نے دعا کی تو طایم عطاء بن یسار سے آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا جب بندہ بیمار ہوتا ہے اللہ دوزخشتے پاس اسے بھیجتا ہے فرماتا ہے دیکھو یہ بندہ  
 اپنے عیادت کر نیوالوں سے کیا کہتا ہے سو اگر وہ اپنے عواؤ سے اللہ کی حمد و ثنا کرتا ہے تو وہ  
 اسکو طواف اللہ کے لیجاتے ہیں حالانکہ وہ دانا تر ہے فرماتا ہے مجھ پر واسطے اپنے بندے کے جب  
 میں اسکو وفات دون یہ بات کہ اسکو بشت میں لیجاؤں اور اگر شفا بخشوں تو ہر ایک کو

صحیح بخاری میں

اللہ عزوجل

اللہ عزوجل

دو دم سے گوشت و خون دونوں اسکے سیئات کا کفارہ کروں صحیفہ عمر بن شعیب عن ابیہ عن  
 سیدہ میں مرفوعاً آیا ہے جس دن جمع کر گیا اللہ ملائق کو ایک سناوی نہا کر گیا کہ صبر والے کہاں  
 ہیں کچھ توڑے سے لوگ اور نہ کہڑے ہوئے جلدی سے طرف جنت کے چلے گئے فرشتے اونکو آگے  
 بڑھ کر لینگے کہیں گے ہم تمکو دیکھتے ہیں کہ تم طرف جنت کے جلدی کرتے ہو تم کون لوگ ہو وہ کہیں گے  
 ہم اہل فضل ہیں فرشتے پوچھیں گے تمہارا فضل کیا ہے وہ کہیں گے جب ہم پر غلام ہوتا تھا تو ہم  
 سبر کرتے تھے جب ہم سے بڑائی کیجاتی تھی تو ہم صبر کرتے تھے جب ہم سے جہالت کی جاتی تھی تو  
 ہم حلم کرتے تھے فرشتے اون سے کہیں گے اچھا جاؤ جنت میں اچھا اجر ہے عمل کرنا اور اللہ کا صحیح میں  
 آیا ہے حضرت نے کچھ مال تقسیم کیا بعض لوگوں نے کہا اس تقسیم سے اللہ مراد نہیں ہے یہ خبر حضرت  
 کو دیکھی تو فرمایا رحم کرے اللہ موسیٰ پر اونکو اس سے بھی زیادہ ایذا دی گئی تھی مگر صبر کیا صحیح میں  
 عائشہ سے آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا سلمان کو کوئی مصیبت نہیں پہونچتی مگر کفارہ کرتا ہے اللہ  
 تعالیٰ صاحب مصیبت سے یہاں تک کا شاکر اور سکو لگتا ہے صحیح میں ہے ابو سعید و ابو ہریرہ  
 سے مرفوعاً نہیں پہونچتا سلمان کو کوئی نقیب و صلب نہ ہم نہ حزن نہ اذی نہ غم یہاں تک کہ جو  
 کا شاکر اور سکو چیتا ہے مگر اللہ اسکی خطاؤں کا کفارہ کرتا ہے صحیح مسلم میں عائشہ سے آیا ہے کہ  
 حضرت نے فرمایا نہیں لگنا کوئی کا شاکس مومن کو یا زیادہ اس سے مگر بلند کرتا ہے اللہ سبب  
 اسکے درجہ اور گراتا ہے اس سے ایک خطا مستند میں ابو ہریرہ سے مرفوعاً مروی ہے کہ ہمیشہ  
 کوئی بلا رہتی ہے بدن میں یا مال و اولاد میں مومن یا مومنہ کے یہاں تک کہ ملتا ہے وہ اللہ سے  
 اور نہیں ہوتی اوپر کوئی خطا صحیح میں سعد بن ابی وقاص سے آیا ہے کہ بے کما اے رسول  
 خدا کون لوگ سخت ترین بلا میں فرمایا انبیاء پر صاحبین پر جو کوئی افضل ہے پھر جو کوئی بعد  
 اسکے افضل ہے بتلا ہوتا ہے آدمی مطابق اپنے دین کے اگر اسکے دین میں مصلابت ہے تو  
 بلا میں ہی زیادت ہے اور اگر اسکے دین میں رقت ہے تو بلا میں بھی خفت ہے بلا تو ہمیشہ  
 بندے پر رہتی ہے یہاں تک کہ وہ زمین پر چلتا ہے اوپر کوئی خطا نہیں ہوتی صحیح میں ابن

مسعود سے آیا ہے کہ میں گیا پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور وہ تپ سخت میں مبتلا  
 تھے میں نے کہا آپ کو بہت سخت تپ ہوتی ہے فرمایا ہاں مجھ کو برابر آدمی کے بننا تھا ہے فیض کہا  
 آپ کو دوسرا اجر ہے فرمایا ہاں قسم ہے اوسکی جسکے ہاتھ میں میری جان ہے نہیں ہے زمین پر کوئی  
 مسلمان جسکو کچھ ایذا پہونچے مرض سے یا کسی اور چیز سے سوا مرض کے مگر کہہ رہا ہے اللہ اوس سے  
 خطاؤں کو بطرح سوکھا درخت بہت چھڑ کر رہا ہے شیخین نے عاکشہ سے روایت کیا ہے نہین کچھ  
 بیٹے وکمہ کو سخت تر کسی شخص پر زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بغض مسانید میں  
 مرفوعاً آیا ہے آدمی کے لئے کوئی درجہ ہوتا ہے نزدیک خدا کے اوس تک کسی عمل سے نہیں پہونچتا  
 یہاں تک کہ مبتلا ہوتا ہے کسی بلا میں اندر بدن کے چہر اوس درجہ تک پہونچ جاتا ہے سبب آدمی  
 عاکشہ مرفوعاً کہتی ہیں آدمی جب بیمار ہوتا ہے تو وہ مرض اوسکو دو بے ایسا پاک کرتا ہے جیسے  
 بھٹی لوہے کے میل کچیل کو صحیح بناری ہے: بننا باب بن الارت سے آیا ہے کہ شکایت کی ہم نے رسول  
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اور وہ سایہ کعبہ میں تکیہ لگائے ہوئے ایک چاور کا بیٹھئے تھے ہم نے  
 کہا ہمارے لئے آپ مدد نہیں مانگتے دعا نہیں فرماتے فرمایا تم سے پہلے ایک آدمی کو کپڑے زمین  
 میں اوسکے لئے ایک گڑہ لاکھودتے پتر آتہ لاکر اوسکے سر پر رکھتے دو ٹکڑے چیر ڈالتے تو بے کی لنگھی  
 اوسکے سر میں کرتے جو گوشت و بڈی میں گھس جاتی یہ کام اوسکو اوسکے دین سے نروکنا و اللہ  
 اس امر کو اللہ تمام کر گیا یہاں تک کہ سوا حصعہ سے حضرت تک چلا جا و گیا نہ ڈر گیا مگر اللہ سے  
 اور گرگ سے اپنی بکری پر لیکن تم لوگ جلدی کرتے ہو تو طایفین قاسم بن محمد آیا کہ انہوں نے کہا میری  
 بی بی مگر بنی محمد بن کعبہ فلی عورت کو لئے جیسے کہانی ہر اس میں ایک شخص عابد عالم مجتہد تھا اوسکی ایک جو روتی  
 وہ اوسکو بت جانتا تھا وہ مگر کئی لوگوں کو پھر تھانچ و غم کیا یہاں تک کہ ایک گھر میں تنہا بیٹھ کر دروازہ بند کر لیا  
 لوگو! یہ ہے احتیاج اختیار کیا کوئی آدمی اوسکے پاس بنانا ایک عورت نے بنی اسرائیل میں سے  
 یہ حال سنا دسنے آکر کہا مجھ کو کچھ کام ہے ایک فتویٰ لینا ہے بغیر دہو بدو ہوئیے تشفی نہوگی  
 لوگ چلے گئے وہ دروازہ پر ٹھہر گئی جب عابد کو خبر ہوئی تو اجازت دی عورت نے کہا میں

حکایت عابدہ بنی ہاشم



تم سے فتویٰ چاہتی ہوں کہ کیا کہا میں نے اپنے ہمسایہ سے کچھ زیور عاریت لیا تھا اوس کو  
پہنٹی تھی مدت تک عاریت دیتی تھی پھر اوس نے آدمی بھیج کر واپس منگایا کیا میں وہ زیور پہرہ  
کہا ہاں واللہ عورت نے کہا وہ زیور تو میرے پاس ایک مدت تک رہا ہے کہا اوس کا پڑپڑنا  
ای ہی بہتر ہے کہا اللہ تجھ پر رحم کرے کیا تو افسوس کرتا ہے اوس چیز پر جو اللہ نے تجھ کو عاریت دی  
تھی پھر تجھ سے لیلی حالانکہ وہ حق تر تھا ساتھ اوس چیز کے تجھ سے وہ عالم مطلب سمجھ گیا اللہ  
نے اوس عورت کی بات سے اوس کو نفع و یاف جامع تر نہی میں ایک شخص بنی مرہ سے رونا  
ہے اوس نے کہا میں کو فہین آیا جھکو غیر علی بلال بن ابی بردہ کی جینے کہا ان کے حال میں عبرت  
ہے میں اوس کے پاس گیا وہ ایک گھر میں مجھ سے تھے جس کو اونھوں نے بنایا تھا ہر چیز اوس کی کہیں  
عذاب زد و کو ب کے متغیر ہو گئی تھی وہ پرانے کپڑوں میں تھے بیٹے کہا احمد اللہ اسے بلال جینے  
مکو دیکھا تھا کہ جب تم ہم پر گزرتے تھے بغیر غبار کے اپنی ناک بند کرتے تھے اب تم اس حالت میں  
ہو کہ کو کیو کر صبر کرتے ہو کہا تم کون ہو جینے کہا بنی مرہ بن عباد سے ہوں کہا بلال میں تم کو ایک  
حدیث دسنائوں شاید اللہ تعالیٰ اوس سے تم کو نفع دے جینے کہا ہاں لاؤ سناؤ کہا ابو بردہ  
نے ابو موسیٰ سے روایت کیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے میں ہر پستی کسی  
بندے کو کوئی نکت یا زیادہ یا کم اوس نگر بسبب گناہ کے اور جو کچھ اللہ معاف کر دیتا ہے وہ  
اوس سے بھی زیادہ تر ہے پھر حضرت نے یہ آیت پڑھی وما اصابکم من مصیبة فمما کسبت

ایدیکم ویغفر عنکم

نکتہ بسبب چہ گوئی خوش

عفو خدا بیشتر از جرم ماست

صحیحین میں ابن مسعود سے آیا ہے کہ اونھوں نے کہا گویا میں دیکھتا ہوں رسول خدا صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم کو وہ حکایت فرماتے ہیں ایک نبی کی انبیاء میں سے جس کو اوس قوم نے خون آلودہ  
کیا تھا وہ خون کو اپنے مونہ سے پوچھتے جاتے تھے اور کہتے اللھم اغفر لقومی فانھم لا یعلمون  
اس دعا میں ایک تو عفو خطا ہے دوسرے دعا ہے واسطے قوم کے تیسرے عذر ہی طرف سے ان کے

چوتھے استيطان ہے لفظ لغوی سے تو طایع عبد الرحمن بن قاسم سے مروی ہے کہ نبوت  
 ہے واسطے مسلمانوں کے ان کے مصائب میں مصیبت سے ساتھ میرے ترمذی میں حدیث یحییٰ بن  
 وثاب سے روایت ایک شیخ کے اصحاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے آیا ہے کہ اپنے فرمایا جو یون  
 لوگوں کے ملتا جلتا رہتا ہے اونکی انڈ پر صبر کرتا ہے وہ بہتر ہے اوس شخص سے جو ملتا جلتا نہیں ہے  
 اور نہ اونکی اذی پر صبر کرتا ہے ترمذی نے کہا شعبہ کا یہ اعتقاد تھا کہ وہ شیخ ابن عمر بن حدیث  
 ابی سعید خدری میں مروی آیا ہے دین میں گیا کوئی شخص کوئی عطا بہتر و وسیع رحمت بعض  
 مسند میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جب  
 متوجہ کرتا ہوں میں طرف کسی بندے کے اپنے بندوں میں سے کسی مصیبت کو اس کے بدن یا مال  
 یا اولاد میں بہر وہ استقبال کرتا ہے اس کا ساتھ صبر محمل کے خوشامتا ہوں میں اوس سے  
 دن قیامت کے اس بات سے کہ کٹری کروں واسطے اس کے ترازو یا کموں اس کے لکھو دیوں  
 ترمذی میں مروی آیا ہے کہ جب دوست رکھتا ہے اللہ کسی قوم کو تو بقلا کرتا ہے اوس کو سو جو  
 کوئی راضی رہا اوس کے لئے رضا ہے اور جو کوئی ناراض ہوا اوس کے لئے ناراضی ہے بعض مسند  
 میں مروی آیا ہے کہ جب الادہ کرتا ہے اللہ کسی بندہ سے نیکی کا تو ڈالتا ہے اوس پر بلا کو خوب  
 ڈالتا صحیح مسلم میں حدیث جابر بن عبد اللہ سے آیا ہے کہ داخل ہوئے رسول خدا صلی اللہ علیہ  
 وسلم ایک عورت پر فرمایا تجھ کو کیا ہوا ہے جو کراہتی ہے کہا تپے کا بار لٹ اللہ فیہا فرمایا بخار  
 کو کالی ندرے وہ تو نبی آدم کی خطاؤں کو دور کرتا ہے جس طرح بھی لوہے کے سیل کھل کر نکال دیتی  
 ہے آج بہرہ نے مروی کہا ہے جسکو بخار آیا ایک رات اور وہ راضی رہا اللہ سے تو کھلنا باہر  
 اپنے گناہوں سے جیسے کہ جفا ہوا اوس دن اوس کو اسکی جان حسن نے کہا بخار کفارہ ہوتا ہے  
 بندہ سے اوسکی سب خطاؤں کا ایک رات کی تپ سے مسند میں ہے ابو سعید خدری نے کہا  
 آیا میں پاس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اور وہ مجھ سے تپ یعنی آپ کو بخار تھا تپ ہی سے  
 چا کر کے اوپر ہاتھ رکھا حرارت تپ کی پائی گئے کہا آپ کو بہت سخت بخار ہے فرمایا ہم گزہ نہیاد

ابن سعید بن ابی صابر

ابن سعید بن ابی صابر

پر اس طرح دو چند مرض ہوتا ہے تاکہ اجر بھی دو چند دیا جاوے جیسے کہا اسے رسول اللہ  
 کون لوگ سخت ترین بلا میں قرار دیا انبیاء جیسے کہا ہر کون فرمایا صاحبین کوئی آدمی مبتلا ہوتا  
 ہے فقر میں یہاں تک کہ نہیں پاتا مگر ایک عبارہ اسکو جوڑ کا نقطہ کر پھینتا ہے کوئی آدمی مبتلا  
 ہوتا ہے قلم میں یہاں تک کہ قلم اسکو قتل کرتی ہے یہ حال اونکو دوست تر ہوتا ہے عطا  
 تھو عقبہ بن عامر جہنی مرنے والے تھے کہ کوئی عمل نہیں ہے مگر خاتمہ اوسی پر ہوتا ہے مومن جب  
 بیمار پڑتا ہے فرشتے کہتے ہیں اے رب تو نے فلان بندے اپنے کو عمل سے روک دیا رب تبارک و  
 تعالیٰ فرماتا ہے تم کرو اس کے لئے مثل اس کے عمل پر یہاں تک کہ صحت پاوے یا مرنے والے ابوبکر  
 نے کہا جب کوئی بندہ مسلمان بیمار پڑتا ہے تو صاحب یمین کو نہد اکیجاتی ہے کہ جاری کریں  
 بندہ پر وہ عمل صالح جو کیا کرتا تھا جبکہ تندرست تھا صاحب شمال سے کہا جاتا ہے تو بازار  
 میرے بندے سے جب تک کہ وہ میرے وثاق میں ہے ایک شخص نے جو پاس ابوبکر رہا وہ کہے بیٹھا  
 تھا کہا کاش میں ہمیشہ صاحب فراش رہوں ابوبکر نے کہا اس بندہ نے خطائوں کو مکروہ  
 جانا ذکرہ ابی الدنیا ہلال بن سنان کہتے ہیں ہم پاس عمار بن یاسر کے بیٹے تھے ذکرہ  
 کا آیا ایک اعرابی نے کہا میں کسی بیمار نہیں ہوا ہمارے کما تو ہم میں سے نہیں ہے یا ہم تم میں سے  
 نہیں ہیں مسلمان مبتلا بہلا ہوتا ہے وہ بلا اس کے گناہوں کو دور کرتی ہے جس طرح ہتے ورت  
 سے جڑ جاتے ہیں کافر یا فاجر مبتلا بہلایہ ہوتا ہے اسکی مثال اونٹ کی سی ہے اگر چوڑ دیا  
 گیا تو اسکو کچھ معلوم نہو کہ کیوں چوڑا گیا اور اگر باندہ لگیا تو کچھ نہ سمجھا کہ کیوں باندہ لگیا  
 ابوسمیرہ وہی کہتے ہیں ہم جب ابن مسعود سے کوئی ناغوش بات سننے چپ ہو جاتے یہاں تک  
 کہ وہ خود ہی اسکی تفسیر کرتے ایک دن اونہوں نے کہا بیمار کے لئے کوئی اجر نہیں لکھا جاتا  
 اسکو یہ بات بری لگی ناگوار گزری کہا ہاں بیماری سے کفارہ خطا کا ہو جاتا ہے ہم  
 خوش ہو گئے یہ بات اونکے کمال علم و فقہ کی تھی رضی اللہ عنہ کیونکہ اجر اعمال خفیہ ہے  
 پر ہوتا ہے اور اس کام پر جو اون اعمال سے متولد ہو جس طرح اللہ پاک نے ذکر ان دونوں

جیسے کہ  
 جیسے کہ

جیسے کہ  
 جیسے کہ

نوع کا آنسو سیرہ تو یہ میں دربارہ مباشر انفاق و قطع وادی کے فرمایا ہے کہ اوسکا اجر اوندے  
 لئے لکھا جاتا ہے تو دربارہ منولہ فرمایا ہے یعنی تشنگی و نصب مخصوصہ جو راہ خدا میں پہنچنے ہر امر  
 پر ان امور سے ایک عمل صالح لکھا جاتا ہے پس ثواب مربوط ٹھیلر ساتھ ان در نوع کے باقی ہر  
 اسقام و مصائب سوا اونکا ثواب مکفر خطایا ہوتا ہے اسیلئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وہما اصحاب  
 من مصیبتہ فیما کسبت ایدیکم اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہا ہے کفر اللہ بہا من  
 خطایا کہ اسطرح یہ فرمایا ہے کہ المراض خطئہ سوطاعات تو رفع درجات کرتے ہیں مصائب  
 مخطوئہ سیئات ہوتے ہیں اسیلئے حدیث میں آیا ہے کہ جبکہ ساتھ اللہ ارادہ نیکی کا کرتا ہو اوسکو  
 مصیبت میں ڈالتا ہے جبکہ ساتھ ارادہ خیر کا کرتا ہے اوسکو دین میں سمجھ دیتا ہے سو پہلی بات  
 مخطوئہ خطایا ہے دوسری بات رافع درجات ہے تریہ دین میں سرگرمی کہا ہے آدمی بیمار ہو جاتا ہو  
 اللہ کے پاس کوئی عمل خیر اوسکا نہیں ہوتا اللہ اوسکو بعض خطایا سے گزشتہ کی یاد دلانا ہو  
 چہر اوسکی آنکھ سے برابر گیس کے آنسو نکلتا ہے ڈرتے اللہ کے چہر اگر اوشا جاتا ہے اوسکو اللہ  
 تندرست کر کے تو پاک اوشا جاتا ہے اور اگر قبض کرتا ہے تو پاک قبض کرتا ہے بعض احادیث میں  
 بنیل ذکر انبیاء علیہم السلام آیا ہے کہ وہ بلا سے ایسے خوش ہوتے تھے جیسے کہ تم رضا سے خوش ہوتے  
 ہو دوسری حدیث فاطمہ میں آیا ہے کہ اپنے فرمایا سخت تر لوگوں میں از رو سے ہلاک انبیاء ہیں  
 چہر اوان سے قرب ہیں پر وہ جو اونسے نزدیک ہیں ماکشہ کمتی ہیں حضرت کو موب مرض ہوتا  
 تو بہت سخت ہوتا یہاں تک کہ پندرہ دن تک نہوتے کہتی در در گروہ اوٹنا جیسے کہا آپ اللہ  
 سے دعا کرو کہ آپکو شفا دے فرمایا ہم گروہ انبیاء ہیں ہمہ بیماری سخت کیجاتی ہے تاکہ ہمارا کفار  
 ہو سہد و سنائی میں ابو سعید سے آیا ہے کہ ایک آدمی نے کہا اسے رسول اللہ یہ بیماریاں  
 جو ہکو پہنچتی ہیں ہکو انین کیا فائدہ ہے فرمایا کفارات بین ابی بن کعبہ پوچھاگو تو تیری بیماری  
 ہو فرمایا ایک کانٹا لگے یا موقوف اسکے آو وقت ابی نے اپنی جان پر دعا کی کہ بخار اونسے جلد نہ  
 جھپک کہ موت آوے لکن وہ تپ ج و عمرہ و غیرہ اور نہ از فرض سے اندر جماعت کے نزدیک

نوعی برکت

بہر کوئی آدمی او سکے بدن کو نہ چھو تا اگر سزائے تپ کی پاتا یا نہ تنگ کہ انتقال ہوا ابن عمر کہتے ہیں رسول  
 خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے بندہ جب ایسے طریقہ عبادت پر موقوف ہے پر بیمار پڑ جاتا ہے  
 تو اس فرشتے سے جو اس پر مومل و مقرر ہے یہ کہا جاتا ہے کہ لکھہ اس کے لئے سئل اس کے عمل کے  
 جسکے وہ پہل چنگا تھاکر ابن ابی الدنیا ابو امامہ بابلی نے مرفوعاً کہا ہے کہ بیشک اللہ آزمائے  
 ایک تمہارے کو بلا سے اور وہ خوب جانتا ہے اسکو جس طرح آزمائے ایک بیمار اپنے سونے کو  
 آگ سے تو بعض توشل زرخا لے کے نکلے ہیں یہ وہ شخص ہے جسکو اللہ سیات سے نجات دیتا  
 ہے اور بعض نسل سے سونے کے نکلے ہیں پہلے سے کہ یہ وہ آدمی ہے جو کچھ شک رکشتا جو اور  
 بعض نسل زرخا لے کے نکلے ہیں یہ وہ شخص ہے جو فتنہ میں پڑا ہے سوا کا ابن ابی الدنیا مرسل  
 حسن بصری بن نزدیکی ابن ابی الدنیا کے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے آیا ہے اللہ کفارہ  
 کرتا ہے مومن سے اسکی خطاؤں کو ایک رات کی تپ سے ابن مبارک نے کہا یہ حدیث جیدہ ہے سلف  
 امید رکھتے تھے کہ ایک رات کی تپ گناہان گذشتہ کے لئے کفارہ ہوگی آتش کہتے ہیں داخل ہوئے  
 رسول خدا ایک شخص پر اور وہ بیمار تھا فرمایا اللہ انی اساک تعیل حا قینک و صدرا علی  
 بلیتک و خروجا من الدنیا الی رحمک حدیث عائشہ میں مرفوعاً آیا ہے کہ تپ دور کرتی ہے  
 خطاؤں کو جیسے درخت بت جڑ کرتا ہے ابو ہریرہ نے ایک بیمار کی عبادت کی پر کہا رسول خدا صلی  
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کہتا ہے یہ میری آگ ہے مسلط کرتا ہوں میں اسکو اپنے بندہ  
 مومن پر دنیا میں تاکہ ہو جاوے حصہ اسکا مار آخرت سے مجاہدے کا حتیٰ حفاظ ہے ہر مومن کا آگ  
 و وزخ سے پر یہ آیت پڑھی وان منکوا لا وارثھا کان علی ربک حتما مقضیٰ ف مجاہد نے  
 یہ تفسیر کہہ و رو دی نہیں بیان کی ہے کیونکہ سیاق آیت کا اس کے حل سے تھی پر قطعاً انکار کرتا ہوں  
 بلکہ مراد یہ ہے کہ اللہ سبحانہ نے سارے بندوں سے وعدہ دار دہونے کا آگ و وزخ پر کیا ہے سو تپ  
 مومن کی خطاؤں کو دور کر دیتی ہے اسلئے اس پر در و دار کا دن قیامت کے مل ہو جاوے گا وہ جلد  
 نار سے نجات پاوے گا واللہ اعلم حدیث ابو ریمانہ کی مرفوعاً اسی بات پر دلیل ہے فرمایا اب ایک ہشیجی

جہنم کی بیٹیوں میں سے یہ نصیب ہے مومن کا آگ سے ۵

ہے حرام آگ کا عذاب ہمیں

اے تپ بھر دیکھ مومن میں

انہی نے کہا حضرت نے فرمایا ہے مثال مومن کی جب بیماری سے بھلا چنگا ہو جاتا ہے مثل اولے کے ہے جو آسمان سے گرتا ہے صفائی و رنگت میں ذکر ۱۰ ابن ابی الدنیا لفظ مرفوع ابو امامہ کا یہ ہے نہیں ہے کوئی مسلمان جو کسی مرض سے پڑتا ہے گروہ پاک ہو کر اوٹھتا ہے و سوا لفظ یہ ہے کہ شل مومن کی جب اسکو بخار آتا ہے جیسے لوہا جو آگ میں داخل ہوتا ہے اور سکا خبث گیا طیب باقی رہ گیا تیسرا لفظ یہ ہے کہ جب کوئی بندہ بیمار پڑتا ہے اللہ ملائکہ کو وحی کرتا ہے کہ میں اپنے بندے کو ایک قید میں بند کیا ہے اگر اسکو قبض کر دنگا تو بخشد دنگا اور اگر تندرست کر دنگا تو وہ مغفور بلا گناہ ہو گا ابوالدرداء کہتے ہیں میں نے حضرت کو سنا فرماتے تھے صداع و ملیحہ ہمیشہ مومن کو لگے رہتے ہیں اگر چہ گناہ اور سکا برابر اُحد کے ہو قیدہ دونوں کوئی گناہ اور سکا برابر ایک ائمہ رانی کے باقی نہیں چھوڑتے ام سلمہ نے کہا حضرت نے فرمایا ہے نہیں مبتلا کرتا اللہ کسی بندے کو کسی بلا میں اور وہ ایک طریقہ مکر وہ پر ہوتا ہے مگر اس بلا کو اس کے لئے کفارہ و طور مکر دیتا ہے جب تک کہ وہ اس بلا کو جو اسے پہنچی ہے طرغیر اللہ کے نازل نہ کرے یا اس کے کشف کی دعا غیر اللہ سے کرے عطیہ بن قیس نے کہا کعب بیمار ہوئے ایک جماعت اہل دمشق نے انکی عیادت کی کہا تم کیسے ہو اے ابا اسحق کہنا اچھی طرح ہوں یہ جسد گناہ میں پکڑا گیا ہے اگر اسکا رب چاہے تو عذاب کرے اور اگر چاہے تو رحمت کرے اور اگر اوٹھا دے تو ایک خلق جدید بنا کر دے گا جسکا کوئی گناہ نہ ہو ابوالیوب انصاری نے کہا ہے عیادت کی رسول خدا اصلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کی انصار میں سے اور خوب توبہ سے اور سکا حال پوچھا تو اسنے کہا اے نبی اللہ سات دن سے آنکھ نہیں چپکی ہے فرمایا اے بھائی صبر کرو تمہیں باریوں ہی کا ہاتھ رکھا تو اپنے گناہوں کا ہاتھ نکلیگا جس طرح کہ اونہیں داخل ہوا تھا دوسری حدیث میں آیا ہے کہ سات احوال امراض لیجاتے ہیں سات خفایا کو یہ سب احادیث ابن ابی الدنیا نے روایت کئے ہیں نسائی میں ابو ہریرہؓ

مذکورہ حدیث  
میں یہ ہے

مرفوعاً آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک گنوار سے کہا تم کو کبھی ام لدم نے بھی بکڑا  
 کہا رسول خدا ام لدم کیا ہے فرمایا حرارت ہے در میان پوست و خون کے کہائیے تو اس کو کبھی  
 نہیں پایا کہ اس کے اعرابی کبھی تم کو صرع یعنی در دسرنے بکڑا ہے کہا صداع کیا ہوتا ہے فرمایا کچھ  
 رگین بین سر میں انسان کے کہائیے تو اس کو نہیں پایا جب وہ چلدا تو فرمایا جسکو یہ بان مجھو  
 ہو کہ وہ طرف ایک مرد کے اہل نار سے دیکھے تو اس شخص کو دیکھ لے ام سلمہ نے کہا میں بیمار ہوئی  
 حضرت نے میری عیادت فرمائی کہا اے ام سلمہ تو آگ و لہجے پہچانتی ہے میں نے کہا ہاں فرمایا تم کو  
 بشارت ہو تو اس بیماری سے خلاص ہو جاؤ گی جس طرح لوہا آگ سے خالص ہو جاتا ہے اپنے میل  
 کچیل سے ف بعض صحابہ واسطہ زیارت ایک شخص کے اخوان سے چلے سنا کہ وہ بیمار ہے جب اس کے  
 پاس آئے کہا میں تمہاری ملاقات کو آیا تھا اب تمہاری عیادت و بشارت کو آیا ہوں کہا کیونکر کہا  
 میں نقطہ تم سے ملنے کو نکلا تھا تم کو معلوم ہوا کہ تم بیمار ہوئے تو عیادت ہوئی رہی بشارت سو میں نے  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا ہے فرماتے تھے جب بندہ کے لئے اللہ کی طرف سے کوئی منزلت  
 سابق ہوتی ہے اور وہ اس تک نہیں پہنچتا یا کسی عمل سے اس کو نہیں پاتا ہے تو مبتلا کرنا اللہ  
 اس کو بدین یا اولاد یا مال میں پروردہ صبر کرتا ہے یہاں تک کہ اس منزلت سابقہ کو طرف سے اللہ  
 عز و جل کے پہنچ جاتا ہے حسن نے کہا پھر ذکر کیا بیماری کا اور کہا خبر دار ہو واللہ وہ کچھ بڑے  
 دن مسلمان کے نہیں ہوتے میں بلکہ ایسے دن ہیں جن میں مراحل اس کے منور ہو جاتے ہیں معاد  
 جس کو بھول گیا تھا یا وہ آپ خطاؤں کا کفارہ ہو جاتا ہے

کے گور غریبان شہر سیرے کن	بین کہ نقش المہاچہ باطل افتادہ است
---------------------------	------------------------------------

بعض سلف نے کہا ہے اگر مصائب دنیا ہوتے تو ہم قیامت میں غفل ہو کر آتے آتش بن ملک نے  
 کہا اے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پاس ایک درخت کے پہر اس کو پکڑ کر بلایا اس کے پتے  
 جہر پڑے فرمایا مصائب و اوجاع انجباط ذنوب است میری بین اس درخت سے ہی زیادہ بلند  
 ہیں ابن ابی الدنیانے ابو ہریرہ سے مرفوعاً ذکر کیا ہے کہ میں نے کوئی مسلمان مگر اللہ نے دو

فرشتے اور پھر فر فرمائے ہیں کہ وہ اوس جدا نہیں ہوتے جب تک کہ حکم کرے اللہ اوس کے مقدمہ میں  
 ساتھ احدی کہ نہیں کے موت یا حیات حب عواد اوس کے کہتے ہیں تو کیا ہے وہ کتا سحر احمد  
 اجدنی واللہ محموداً بخیر یعنی اللہ شہد کہ میں آپ کو اچھا پاتا ہوں خیریت سے تو وہ دونوں کہتے  
 ہیں تمہکو بشارت ہو غون کی بہتر تر سے غون سے صحت کی بہتر تر ہی صحت سے اور اگر کتا ہے کہ اجدنی  
 جھوڑا فی بلائہ شدید یعنی میں آپ کو ایک سخت بلا میں مبتلا پاتا ہوں تو وہ کہتے ہیں تجھے بشارت  
 ہو غون کی بہتر تر سے غون سے بلا کی دراز تر تریری بلا سے فید کچھ خالصت و مناقض قول رسول  
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے نہیں ہے کہ آپ نے بیماری میں فرمایا تھا دارا سا سا اور سعد نے کہا تالے  
 رسول خدا میں سخت بیماری میں گرفتار ہوں اور عایشہ نے کہا تھا دارا سا سا اس کے کہ یہ کتا بطریق  
 اخبار کے تھانہ بروہ شکوہ رب تعالیٰ جب بیمار تھے اللہ کی حمد کی پر بیماری کا حال کہا تو یہ شکوئی  
 خدا کا نواہان اگر بطور تیرم و سخط کے حال بیان کیا ہے تو وہ شکوئی ہے ایت ہی بات پر کسی ثواب  
 ملتا ہے کسی عقاب ہوتا ہے و اگر ہمار ہر عمل کا نیت و قصد پر ہے ثابت بنانی کہتے ہیں ہم ساتھ حسن کے  
 پاس صفوان بن محرز کے واسطے عیادت کے گئے اوس کے بیٹے نے ٹکڑا کر دیا وہ مبطون ہیں یعنی اوس کو دست  
 آتے ہیں تو پاس اوس کے نہیں جاسکتے ہو حسن نے کہا آج کے دن میرے باپ کا جو لحم و دم لیا جاوے گا آئین  
 اچھ لگا یہ بہتر ہے اوس کے مٹی اوس کو کہا ایسے ثابت لے کہا ہم پاس ربیعہ بن حارث کے گئے عیادت  
 کو وہ چار تھے اوسون نے کہا جو کوئی اس طرح کی حالت میں ہوگا آخرت اوس کا دل ہر دیگی دنیا اوس کی  
 آنکھ میں کٹی سے ہی زیادہ غوار و ذلیل تر ہوگی افس مرفوعا کہتے ہیں بندہ جب بیمار ہو جائے تو میں  
 کہہ گنا ہوں سے ایسا باہر آتا ہے جیسے آج اوس کی ماں نے اوسے جنا ہو تو دوسری حدیث میں آیا ہے دعا  
 بیمار کی رد نہیں ہوتی بیا تنگ کہ اچھا ہو جاوے آبن ابی الدنیا ابن مسعود سے مرفوعا دوی میں  
 کہ میں ہمارہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے میٹا تھا آپ مسکرائے کہنے لگا کس بات پر تبسم ہے فرمایا  
 تبسم ہے جوع مومن کی اوس کی بیماری پہاگر وہ جان لے کہ کیا فائدہ ہے اوس کو بیماری میں تو دوست  
 رکھے وہ اس بات کو کہ بیمار بنا رہے یہا تنگ کہ اللہ عز و جل سے جا ملے پھر دوبارہ تبسم فرمایا ہر طرف



انسان کے اوٹھایا ہم نے کہا کہ سب سے آپ سکر لے بین فرمایا تعجب کیا میں نے دوفرشتوں سے جو اسان  
 سے اوتر کر آئے ہیں بندہ مومن کو جو اپنے منہ میں نماز پڑھتا تھا تلاش کیا پنا یا اللہ کی طرف  
 چڑھ گئے کہا اے رب فلان بندہ تیرا مومن جس کا عمل روز و شب ہم لکھتے تھے ہم نے اس کو دیکھا  
 کہ وہ تیری ہی عین محبوس ہے ہم نے کوئی عمل اس کا نہیں لکھا فرمایا تم وہ عمل اس کا لکھ لو جو وہ دن رات  
 میں کیا کرتا تھا کچھ ہی اوس میں سے کم نہ کرو مجھ پر ہے اجر اوس کے جس کا اس کو ہے اجر اوس کے کام کا  
 جو وہ کیا کرتا تھا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے جو تپ زدہ ہوا ایک شب پہراؤ سننے  
 صاحب کیا اور اللہ سے راضی رہا وہ اپنے گناہوں سے اوس شکل پر نکلا جس دن اوس کی مانگ اوس کو  
 جنتا تھا مر اسیل یحییٰ بن کثیر میں آیا ہے کہ نبیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سلمان کو  
 پوچھا کہاں ہے کہا سیرا بہین عیادت کو آئے فرمایا شفقی اللہ سقمہ و عظمہ اجرک و خفہ ذنبک  
 و رزقک العافیۃ فی حدیثک و جماعتک الی منتہی اجلک پہر کہا جبکو تیری بیماری میں تین  
 چیزیں ہیں ایک یا دہری ہے طرف سے تیرے رب کے دوسرے پاک صاف ہونا ہے گناہان گذشتہ  
 سے تیرے جو دعا چاہے وہ تو مانگ کیونکہ مبتلا مجاب الدعوات ہوتا ہے زیادہ رتبہ نے ابی بن کعب  
 سے کہا ایک آیت کتاب اللہ نے جھکو ٹھکین کر رکھا ہے کہا کون آیت کہا من یجھل سوء یجھل بک کہا میں  
 تو جھکو بڑا سمجھ دار جانتا تھا مومن کو کوئی لغزش قدم یا اختلاج رگ نہیں ہوتا مگر بسبب گناہ کے  
 اور جو کچھ اللہ عفو کر دیتا ہے وہ بہت کچھ ہے عائشہ سے بیٹے اس آیت کو پوچھا کہا جب میں نے  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس کا سوال کیا تھا کسی نے مجھ سے سوال اس کا نہ کیا  
 نہ سنت نے فرمایا ہے اسے عائشہ یہہ ملتا ہے اللہ کا اپنے بندہ سے بسبب اوس کے جو کہ پہونچتا ہے  
 اس کو تپ اور نیکت اور کاٹا لگنے اور جوئی کا قسمہ ٹوٹنے سے یہاں تک کہ جو بونچی آستین میں  
 کرکٹا ہے پہراؤ کو گم کر دیتا ہے پہراؤ کے لئے فزع کرتا ہے پہراؤ کو نیچے اپنے ہاتھ کے بالیٹا کر  
 مومن اپنے گناہوں سے ایسا نکلتا ہے جیسے لال سونا بھٹی سے و جب بن بنہ کے کہا کوئی آدمی  
 فقیہ کامل الفقه نہیں ہوتا ہے جب تک کہ بلا کو نعمت رخصا کو مصیبت شمار نہ کرے کیونکہ صاحب بلا نعمت

دعا سے عبادت

صاحب بلا نعمت

رخسار ہوتا ہے صاحبِ رخا انتظار بلا کرتا ہے بعض کتب اللہ میں آیا ہے کہ اللہ بندہ کو کسی کردہ  
 میں مبتلا کرتا ہے چاہتا ہے دیکھے کہ وہ کیونکر تضرعِ طرفِ اوکے بجالاتا ہے معروف کرخی کہتے ہیں  
 اللہ اپنے بندہ مومن کو استقام و واجہ میں مبتلا کرتا ہے وہ اپنے یار و یاروں سے شکایت کرتا ہے اللہ  
 تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے مجھ کو قسم ہے اپنے عزت و جلال کی میں نے تم کو ان مقام و واجہ میں مبتلا  
 نہیں کیا مگر اسلئے کہ تم لوگوں سے سو تو شکوہ نہ کر ابن ابی الدنیانے کہا ایک آدمی  
 نے حضرت سے پوچھا استقام کیا ہوتے ہیں فرمایا کیا تو کسی بیمار نہیں پڑا ہے کہا نہیں فرمایا ہمارے  
 پاس سے اونٹ نہ جاتا تو ہم میں سے نہیں ہے خالد بن الولید نے اپنی ایک بی بی کو طلاق دیدی  
 پھر اسکی تقرین کی لوگوں نے کہا تم نے اسکو کیوں طلاق دی جواب دیا کہ کسی شک کے برائی  
 کے سبب نہیں دی ہے لکن میرے پاس اسکو کوئی بلا نہیں پہونچی حدیث میں آیا ہے نہیں  
 تو کہتی کوئی رگ مومن کی گر لگتا ہے اللہ اسکے لئے ایک حسد اور دور کرتا ہے اس ایک سید  
 اور بلند کرتا ہے اسکا ایک درجہ یہ کچھ منافی اسکے نہیں ہے کہ مصائبِ کمالات ہوتے ہیں  
 لاخیر کیونکہ حصولِ حسد کا سبب اسکے صبر و احتیاری کے ہوتا ہے اور یہ ایک عمل ہے اسکا  
 عمل پر حسد ملتا ہے ایک مہاجر نے ایک مریض کی حیات کی کہا بیمار کے لئے چار چیزیں ہیں ایک  
 تو قلم کو اس سے اٹھا لیتے ہیں دوسرے جیسا عمل وہ صحت میں کرتا تھا ویسا ہی عمل اسکے  
 لئے لگتے ہیں تیسری ہر مفصل سے جو خطا ہوتی ہے وہ مرض کے ساتھ دور ہو جاتی ہے چوتھی  
 اگر زندہ رہتا ہے تو مغفور ہوتا ہے اور اگر مر جاتا ہے تو بھی مغفور مرتا ہے مریض نے کہا اللہ  
 لا ازال مضطجعاً یعنی اسے اللہ میں ہمیشہ بیمار ہی پڑا رہوں تاکہ یہ چاروں چیزیں مجھ کو ملتی  
 رہیں حسد میں مرفوعاً آیا ہے قسم ہے اسکی جسکے ہاتھ میں ہے جان میری نہیں حکم کرتا اللہ واسطے  
 مومن کے کوئی حکم مگر بہتر ہوتا ہے واسطے اسکے اگر خوشی پہونچے اسکو شکر بجالاتا ہے یہ بہتر ہے  
 اسکے لئے اور جو ضرر پہونچا تو صبر کرتا ہے یہ بھی بہتر ہے واسطے اسکے ۛ

## باب بیان میں کثرتِ سخاوت بعد ہم کی فضیلتِ صبر میں

ابو السفر نے کہا ابو بکر رضی اللہ عنہ بیمار ہوئے لوگوں نے عیادت کی کہا ہم طبیب کو بلائیں کہ طبیب نے  
 مجھ کو دیکھ لیا ہے کہا ہر کیا کہا فرمایا یہ کہا انی فعال ما اريد من و لا اجد عمر بن خطاب نے کہا ہنہ  
 بہتر عیش اپنا صبر میں پایا ہے دوسرا لفظ یوں ہے افضل عیش جو جینے پایا وہ صبر سے پایا صبر اگر  
 کوئی آدمی ہوتا تو کہہ ہوتا علی بن ابی طالب علیہ السلام نے کہا ہے صبر ایمان سے بمنزلہ سر کے  
 ہے جس سے جب سر کو قطع کرتے ہیں تو بدن مر جاتا ہے ہر یکا کر فرمایا سنو نینن ایمان اوسکے لئے  
 جسکو صبر نینن صبر وہ سواری ہے جو شوکر نینن کہا تھی حسن نے کہا صبر ایک خزانہ ہے خیر کے خزانوں  
 سے نینن دیتا اللہ مگر اسی بندہ کو جو بزرگ ہے نزدیک اوسکے عمر بن عبد العزیز نے کہا انعام صبر  
 کیا اللہ نے کسی نعمت کا بندہ پر پر لیلیا اوسکو اور بجائے اوسکے صبر دیا مگر جو عوض دیا ہے وہ  
 بہتر ہے اوسکو لیلیا ہے یمن بن حران نے کہا نپائی کسی نے کوئی چیز جسم خیر سے مگر ساتھ صبر کے  
 بعض حارثین کی حب میں ایک رقعہ رہتا تھا ہر وقت نکال کر اوسکو دیکھتے اوس میں یہ لکھا تھا صبر  
 لکھو، بلاغ کا نافع با عیننا عمر بن خطاب نے کہا صبر و شکر اگر دو داؤد ہوتے تو صبر میں جابٹا  
 سوار ہوتا محمد بن شہر مہر چپ کوئی بلا آتی کہتے یہ ایک بادل ہے اب کٹل جاو لگا سفیان بن عیینہ  
 نے تفسیر کر دیکھ و جعلنا ہما ائمة یهدون باہر نا لما صبر و ایمان کہا ہے کہ جب راس الامر  
 کو اوندھوں نے پکڑا تو وہ رؤسار ہو گئے احنف بن قیس سے پوچھا حکم کیا ہے کہا تم لو اس صبر کرنا  
 ہے مکر وہ پر و تہیے کہا حکمت میں لکھا ہے کہ نہایت بیوقوفی کی نضیب ہے نہایت علم کی راحت ہے  
 نہایت صبر کی نظر ہے نعمان سے کسی نے پوچھا تا کون چیز بہتر ہے کہا صبر ہے چچے ایذا نگو کہا کون  
 آدمی بہتر ہے کہا جو راضی ہو اوپر جو اوسکو دیا جاوے کہا کون آدمی بڑا عالم ہے کہا جو لوگوں  
 کے علم کو اپنے علم کی طرف لیتا ہے کہا زیادہ مال بہتر ہے یا زیادہ علم کہا سبحان اللہ بلکہ مومن عالم  
 بہتر ہے کہ اگر اوسکے پاس خیر کو تلاش کریں تو میسر آوے اور جو نہ تو اپنی جان کو روکے مومن کو

روکنا اپنی جان کا کفایت کرتا ہے مسان بن ابی حبلہ نے کہا جسے شکوہ کیا اور سنے صبر نہ کیا  
 ابن ابی الدنیاء نے اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک بھی مرفوع کیا ہے اگر صحت کو ہو چنے  
 تو اس کے معنی یہ ہیں کہ مخلوق سے شکوہ کیا ورنہ اللہ سے شکوہ کرنا کچھ مخالف صبر کے نہیں ہے  
 یہ بھی حسان مذکور کا قول ہے کہ صبر جمیل وہ ہے جس میں شکوئی نہ ہو ورنہ ابن ابی الدنیاء  
 حبابہ نے کہا صبر جمیل وہ ہے جس میں جرم نہ ہو ورنہ قیس نے کہا صبر جمیل رضا ہے ساتھ مصیبت  
 و تسلیم کے قیام و نہ کہ کٹیم وہ ہے جو غم کماوے اور سوائے خیر کے کچھ نہ کہے و اس حدیث عینا  
 من الخیر ان فہو کٹیم حسن نے کہا کٹیم کہتے ہیں صبور کو مثنیٰ کا کہنے کا کٹیم وہ ہے جسکو حزن نے  
 رنجیدہ کر دیا ہے حسن نے کہا دو گونٹ اللہ کو بہت دوست ہیں ایک گونٹ مصیبت و دوسری  
 تمکین کنندہ کا جسکو صاحب مصیبت نے حسن عہد او صبر سے رد کر دیا ہے دوسرا گونٹ غیظ و غصہ  
 کا جسکو علم سے پھیر دیا ہے سعید بن جبیر نے کہا صبر اقرار کرنا ہے بندہ کا واسطے اللہ کے ساتھ  
 اوس چیز کے جو اسکو پہونچی ہے اور امید رکھنا اجر کی نزدیک اللہ کے اور رجا ثواب کی  
 کسی آدمی متجلد ہوتا ہے مگر جزع کرتا ہے دیکھا نہیں جاتا اوس سے مگر صبر فاعتراں کرنا گویا  
 تفسیر انا اللہ ہے کہ ہم اوسکی بلک ہیں جو چاہے سو حال ہمارا کیسے امید اجر گویا تفسیر وانا الیہ  
 راجعون ہے یعنی جب ہم اوسکی طرف پھیرے جائیں گے تو ہمارے صبر کا وہ اجر دیکھا مصیبت کا  
 ثواب ضائع نہ کر لیا یہ بات کہ مرد متجلد بھی کسی جزع کرتا ہے اس کے یہ معنی ہیں کہ صبر کچھ متجلد سے نہیں  
 ہوتا ہے بلکہ صبر یہ ہے کہ دیکھو تسخط علی المقدور سے روکے زبان کو شکوہ گلہ سے پیسے جس نے  
 متجلد کیا اور ولی ساخت ہے قضا و قدر پر وہ صابر نہیں ہے یونس بن یزید نے ربیعہ بن ابی  
 عبد الرحمن سے پوچھا تمنا متماہ صبر کیا ہے کہا جس دن مصیبت پہونچی ہے وہ مثل اوس دو کچ  
 ہو جو پہلی مصیبت کے پہونچنے سے تمنا قیس بن حجاج نے کہا صبر جمیل یہ ہے کہ مصیبت والا قوم  
 میں اس طرح پہونکہ کہ اسے کوئی نہ پہچانے بعض سلف تعزیت مصاب یوں کہتے تھے کہ اصبر  
 لکھو مابذل ابو عقیل نے کہا میں نے سالم بن عبد اللہ کو دیکھا ان کے ہاتھ میں ایک کوڑا اور پد پیر

ایک تہ بند تھا موت واقعہ بن عبد اللہ میں جس عورت کو چیتے چلاتے سنے کوڑا مارتے تہ عبد اللہ بن محمد تیمی نے کہا ہے ایک آدمی نے ایک آدمی کی تعزیت کی موت میں اس کے فرزند کی کہا اللہ پر وعدہ کو وہی شخص مستوجب کرتا ہے جو اللہ کے لئے پورا پورا صبر کرتا ہے تو تو مصیبت فحیہ کو صبر سے ست ملا کہ یہ اعظم مصیبتیں انکی از رتین ہے والسلام ابن السماک نے ایک شخص کی تعزیت کی کہا تو صبر کر صبر ہی سے عمل کرتا ہے وہ شخص جو اسید ثواب کی رکھتا ہے صبر ہی کی طرف رجوع کرتا ہے جو کوئی جزع کرتا ہے عمر بن عبد العزیز نے کہا درجہ رضا کا عزیز یا منع ہے لکن اللہ نے صبر میں اچھا اعتماد رکھا ہے مطرف بن عبد اللہ کا بیٹا مر گیا تھا لوگ تعزیت کو آئے وہ کہتے خوش ہو جاؤ باہر نکلے کہا جھکو اللہ تعالیٰ سے شرم آتی ہے کہ کسی مصیبت کے سبب متفوض ہوں یعنی پریشانی

ظاہر کر دین

نشادی وادسا مانے نہ غم آور و نقصانے | بہ پیش جہت ماہر چہ آمد بود مہمانے

عبید بن عمر نے کہا یہ کچھ جزع نہیں ہے کہ آنکھ سے آنسو بہے ولی عکین ہو جزع تو یہ ہے کہ بری بات موقعہ سے نکلے گمان بد کرے حسین بن عبد العزیز کا ایک اچھا لڑکا مر گیا تھا اونہوں نے اسکی ماں سے کہا اللہ سے ڈرا سید اجر کی رکھ صبر کر اسنے کہا بھلا کیا میں اپنی مصیبت کو جزع کر کے فاسد کرونگی اہل بصرہ نے اجاع کیا تھا اس بات پر کہ جزع و صبر کی شناخت کیا ہے آخر یہ بات ثمری کی کہ جب آدمی کوئی کام جسکو وہ کیا کرتا تھا چوڑے تو وہ جزع ہے خالد بن ابی عثمان نے کہا سعید بن جبیر جھکو تعزیت کرتے تھے میری بیٹی پر ایک دن جھکو دیکھا کہ میں منہ پر قناع ڈالے ہوئے طواف خانہ کعبہ کرتا ہوں تیرے سر سے قناع کینچ لیا کہا اللہ کا

جزع ہے

## فصل

یہ قول اکثر فقہاء کا کہ مصیبت والا کوئی کچھ اس پر کہ جس سے بچا نا جاوے اور تعزیت

آسان ہو کیونکہ تعزیت سنت ہے اس صورت سے ہر کوئی اوسکو شناخت کر کے تعزیت کر گیا  
منظور فیہ ہے شیخ الاسلام ابن تیمیہ قدس سرہ نے اوسپر انکار فرمایا ہے ابن القیم رحمۃ اللہ علیہ نے کہا اس میں  
کچھ شک نہیں ہے کہ سلف یہ کچھ ہی نہیں کرتے تھے نہ کسی ایک صحابی و تابعی سے منقول ہوا ہے  
بلکہ سارے آثار متقدمہ صریح اس قول کو رد کرتے ہیں آئمہ بن راہویہ ترک کرنا لباس کا جسکی  
عادت ہے مکر وہ رکھتے تھے اور کہتے تھے کہ یہ ایک طرح کا تسبیح ہے بالجملہ عادت سلف کی یہ تھی  
کہ کسی شے کو اپنے لباس و شکل میں سے جو قبل مصیبت کے ہوتی تھی متغیر نہیں کرتے تھے اور  
نہ جو کام کیا کرتے تھے اوسکو ترک کرتے تھے یہ سب باتیں منافی صبر کے ہیں واللہ اعلم ۛ

**باب بیان میں اول انہو کے جو متعلق مصیبت ہوتے ہیں**

**جیسے رونا چیننا چلنا نا کپڑی بچاڑنا جاہلیت کی طرح پکارنا**

اور شل اسکے

**فصل**

منجملہ امور مذکور کے ایک رونا ہے مردہ پر تہذیب امام احمد والوحیفہؒ کا یہ ہے کہ قبل و بعد موت  
دونوں حالتوں میں جائز ہے اسکیو ابو اسحق شیرازی نے اختیار کیا ہے شافعی اور بہت سے  
شافعیہ نے بعد موت کے مکر وہ کہا ہے قبل خروج روح کے رخصت دی ہے حجت الکی حدیث جابر بن  
عیتک ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ سلم میاوت بعد اللہ بن ثابت کو آئے دیکھا کہ مغلوب  
ہیں اونکو پکارا کچھ جواب نہ دیا استرجاع فرمایا کہا غلبنا علیہ یا ابا السہیل عورتیں پیچنے رونے  
لیکن ابن عتیک اونکو چپ کرنے لگے فرمایا چوڑو جب واجب ہو جاوے گی تو پھر کوئی رونیوالی

نہ رونے لگی پوچھا وجوب کیا ہے فرمایا موت سداۃ الوجود والنسائی مصححین میں ابن عمر  
 سے آیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا مردہ معذب ہوتا ہے مگر واللہ کے رونے  
 سے سب یہہ بعد موت کے ہوتا ہے قبل موت کے میت نہیں کہلاتا ابن عمر نے کہا جب حضرت  
 احد سے پہر کر آئے نساہ بنی عبدالاشہل کو سنا کہ وہ اپنے مالکین پر روتے ہیں فرمایا لیکن  
 عمرہ کے لئے کوئی روئیو الیاء نہیں ہیں زنانہ انصار آئیں وہ عمرہ پہنہ وین حضرت  
 جاگ اڑے فرمایا خرابی ہو تمہاری تم آہنگدہ آہنگدہ روتے ہو انکو کہہ دو کہ یہاں سے چلی جاؤ  
 آجکے بعد سے کسی مالک پر نہ روئیں سداۃ احمد یہ حدیث صریح ہے نسخ میں اباحت متقدمہ  
 کی تفرق در میان قبل موت اور بعد موت کے یہ ہے کہ موت سے پہلے امید ہوتی ہے رونا  
 بغرض حذر ہوتا ہے جب مر گیا تو امید جاتی رہی قضا جم گئی اب رونے سے کیا فائدہ ہو گیا  
 ف مجوزین نے کہا جا بر بن عبد اللہ کے باپ دن احد کے شہید ہوئے وہ کہتے ہیں میں رونا  
 تھا لوگ مجھ کو منع کرتے تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم منع نہیں کرتے میری ٹہپی ناظرہ ہے  
 لگین حضرت نے کہا تو رونا نہ فرشتے اپنے پروں سے اوپر سایہ کر رہے تھے یہاں تک کہ اوکو  
 اوٹھا لیکے متفق علیہ یہہ بھی مصححین میں ابن عمر سے آیا ہے کہ سعد بن عبادہ بیمار ہوئے رسول  
 خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مع عبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابی وقاص وعبد اللہ بن مسعود  
 کے اوکلی عیادت کو آئے جب داخل ہوئے تو اوکو غشی میں پایا پوچھا کیا چلے گئے کہا نہیں اسے  
 رسول خدا پس حضرت روئے قوم نے جب آپکار ونا دیکھا تو رونے لگے فرمایا تم نہیں سننے  
 اللہ عذاب نہیں کرتا ہے آنسو پر اور نہ دل کے غم پر و لیکن عذاب کرتا ہے اس پر اور اشارہ فرما  
 طرف زبان کے یا رحم کرتا ہے حدیث اسامہ بن زید میں آیا ہے کہ گئے رسول خدا صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم پاس ایک صاحبزادی اپنی کے انکا ایک بچہ موت میں تھا اوکو اسکا کہ حضرت  
 کو دیا اوکی جان نکل رہی تھی گویا ایک شکنجہ تھا حضرت کے آنسو بہ آئے سعد نے کہا یہ کیا  
 ہے اے رسول خدا فرمایا رحمت ہے جو اللہ نے دلون میں اپنے بندوں کے رکھی ہے اللہ

اونیس پر اپنے بندوں میں سے رحم کرتا ہے جو رحیم بن مسند امام احمد میں حدیث ابن عباس سے  
 آیا ہے کہ رقیہ دختر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا عورتیں رونے لگیں عمر  
 کوڑے سے اونکو مارنے لگے فرمایا جانے دو لے عمر روایا کرین لکن سچو تم اے عورتو نیقی شیطان  
 سے پہر فرمایا کہ جو آنکھ اور دل سے ہے وہ اللہ کی طرف سے ہے اور رمت سے ہے اور جو یا تم  
 اور زبان سے ہے وہ شیطان کی طرف سے ہے یہی مسندین عائشہ سے مروی ہے کہ جب  
 سعد بن معاذ مر گئے حضرت اور ابو بکر و عمر آئے قسم ہے اللہ کی میں سچا ہوں تھی رونا ابو بکر کا  
 عمر کے رونے سے اور میں اپنے حجرہ میں تھی ابو ہریرہ کہتے ہیں ایک جنازہ حضرت پر گزرا  
 جس پر روتے تھے اور میں ساتھ حضرت کے تھا اور عمر بن خطاب بھی ہمراہ تھے عمر نے رونیو الیہ  
 کو حجر کا لٹکا حضرت نے فرمایا جانے دو لے ابن الخطاب نفس مصیبت زدہ ہے آنکھ لٹک  
 ریز ہے عمدہ تقریب ہے سواۃ احمد ترمذی میں جابر بن عبد اللہ سے آیا ہے کہ بکڑا حضرت نے  
 ہاتھ عبد الرحمن بن عوف کا اور پیٹے طرف اپنے فرزند ابراہیم کے اونکو پایا کہ وہ جان دے  
 رہے تھے حضرت نے اونکو لیکر اپنی گود میں رکھا اور روئے عبد الرحمن نے کہا تم روتے ہو  
 اور تمھنے رونے سے منع کیا تھا فرمایا نہیں وکن منع کیا ہے میں نے ذوا و از امتی کا اجر ایک  
 چلانا وقت مصیبت کے تو چنا مونہ کا پہاڑ ناگریبان کا دوسرے رتہ شیطان سے ترمذی  
 نے کہا یہ حدیث حسن ہے یہ بات بھی صحت کو پہنچی ہے کہ حضرت نے زیارت کی اپنی ماں کی قبر  
 کی اور ولایا اونکو جو گرو آپ کے تھے یہ بھی صحیح ہے کہ اپنے بوسہ لیا عثمان بن مظعون کا نیک  
 کہ بے آنسو مونہ پر اور خبر دی موت جعفر و اصحاب جعفر کی اور دونوں آنکھوں آنسو  
 جاری تھے ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بوسہ لیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اور وہ  
 تھے اور روئے ف یہ بارہ جہتیں ہیں جو دلا کرتی ہیں عدم کراہت بکار پر تسو اعل کرنا  
 احادیث نبی کا بکار سے متعین اوس رونے جیسے ساتھ نبی و نیا حت ہوا سیلے بعض الفاظ  
 حدیث عمر بن آیا ہے کہ المیت یعذب ببعض بکاء اہلہ علیہ اور بعض احادیث میں



یوں آیا ہے یعدب بجا نیج علیہ بخاری میں آیا ہے عمر نے کہا چوڑو و اونکو روئین  
 ابی سلیمان پر یعنی خالد بن الولید پر جب تک کہ نفع یا تعلقہ نہ نفع کہتے ہیں سر پر خاک  
 ڈالنے کو تعلقہ کہتے ہیں آواز کو راہ دعویٰ نسخ حدیث حمزہ کا سو یہ بات صحیح نہیں ہے کہ  
 اوسکے یہ معنی ہیں کہ لایبکین علی ہا لک بعد الیوم من قبل احد دلیل اس پر یہ ہے کہ  
 اکثر نصوص اباحت متاخرین غزوہ احد سے از انجلہ حدیث ابی ہریرہ ہے کیونکہ اسلام صحت  
 از کاسنہ سات ہجری میں تھا از انجلہ زماہ جفر و جعفر پر اور یہ شہ میں شہید ہو تو از انجلہ رونا زنیہ پاکو  
 ادنیٰ تو بھی شہین ہوئی تھی از انجلہ رونا ہے سعد بن معاذ پر اور وہ سنہ پانچ میں مرے تھے از انجلہ  
 گریہ کرنا ہے پاس قبر مادر کے اور یہ عام فتح سنہ آٹھ میں ہوا تہی یہ بات کہ موت سے پہلے  
 حذر کے لئے رونا جائز ہے بخلاف مابعد موت کے سو جواب اوسکا یہ ہے کہ موت سے پہلے رونا  
 حزن سے ہوتا ہے وہ حزن بعد موت کے زیادہ تر ہے تو رونا بعد موت کے اولیٰ تر برخصت  
 ہوگا بہ نسبت اوس حالت کے حسین امید زندگی تھی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سیطرف  
 اشارہ فرمایا ہے بقولہ تدفع العین و تحزن القلب ولا تقول ما یحفظ الرب وانا  
 بفراقک یا ابراہیم لمحزونون ۛ

## فصل

دوسرا مذہب و نیاحت ہے احمد نے نص کی ہے اوسکی حرمت پر کہما نیاحت معصیت ہے احتجاب  
 شافعی وغیرہم نے کہا ہے نوح حرام ہے ابن عبد البر کہتے ہیں علما کا اجماع ہے اس بات پر کہ  
 نیاحت مرد و عورتوں کو جائز نہیں ہے بعض اصحاب متاخرین احمد نے مکروہ ٹھہرایا ہے  
 لفظ ابو الخطاب کا ہدایہ میں پون ہے کہ مکروہ ہے مذہب و نیاحت و نوجہا مونہ کا پہاڑ ناگزیر  
 کاٹنے پاؤں پہنا کر صواب یہ ہے کہ حرام ہے کیونکہ حدیث ابن مسعود میں مرفوعاً نزدیکی نہیں  
 کے آیا ہے وہ ہم میں سے نہیں ہے جو کالوں کو مارے گریہ بان پہاڑے جا بیت کی طرح چلاوے

پکارے صحیحین میں ابو بردہ سے آیا ہے کہ ابو موسیٰ بیمار ہو گئے اور کونو غش آگیا اور کاسر گود میں  
 ایک گدہ کی عورت کے ساتھ کچھ اوپر رو نہ کر سکے جب بیوش میں آئے کہا میں بری ہوں اوس سے  
 جس سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بری ہیں صالحہ عاتقہ ثقاتہ سے حدیث میغرہ بن شعبہ  
 کا لفظ مرفوع یوں ہے جس پر نوحہ کیا جاتا ہے وہ معذب ہوتا ہے اوس نوحہ سے مرواۃ الشیخ  
 صحیحین میں ام عطیہ سے آیا ہے کہ عہد لیا ہم سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیعت میں  
 اس بات کا کہ ہم نوحہ نہ کریں کسی عورت نے اس عہد کو پورا نہ کیا مگر پانچ عورتوں نے ابن عمر کا  
 لفظ صحیح بخاری میں مرفوعاً یوں ہے میت معذب ہوتا ہے اپنی قبر میں بسبب نوحہ کے جو اس پر  
 کیا جاتا ہے صحیح مسلم میں ابوالکاکب اشعری سے مرفوعاً آیا ہے چار چیزیں ہیں میری امت میں  
 امر جاہلیت سے جنگو وہ نین چھوڑتے فخر کرنا ساتھ احساب کے طعن کرنا انساب میں استسفا کرنا  
 نجوم سے نیاحت کرنا یعنی میت پر چہر فرمایا ناسخ اگر مرنے سے پہلے تو نہ نہ کرگی تو قیامت کے دن  
 اوسکو سہاں نظر ان کا درج جرب کا پہنا یا جاوے گا سنن ابو داؤد میں ابی اسید روایت  
 ہے کہ ایک عورت نے کہا عہد لیا گیا ہے ہم سے اس بات کا کہ ہم نہ فرمانی نہ کریں نہ تو نہ نوچیں نہ  
 جیمیں نہ جلاوین نہ واویلا کریں نہ گریبان پہاڑ میں نہ بال کسوٹیں اس کہتے ہیں حضرت صلی  
 علیہ وآلہ وسلم نے عورتوں سے عہد لیا ہے اس بات کا جبکہ بیعت لی کہ نوحہ نہ کریں انہوں نے  
 کہا کہ اے رسول خدا کچھ عورتوں نے ہماری سعادت و مدد کی تھی جاہلیت میں ہمارا ہم انکی  
 سعادت اسلام میں نہ کریں فرمایا اسلام میں اسعاد نہیں ہے مرواۃ احمد او پر یہ بات گزر چکی  
 ہے کہ جو کام ہاتھ و زبان سے ہوتا ہے وہ طرف سے شیطان کے ہے اور دوا و ازین احق  
 ناہر ہیں ایک صوت نزدیکی میت کے دوسرے رے شیطان تسند احمد میں حدیث ابی موسیٰ  
 سے مرفوعاً آیا ہے کہ میت معذب ہوتا ہے بکارجی سے جسوقت کہ ناسخ یوں کہتی ہے واعضائہ  
 وانا صواۃ والکاسیاء مردہ کو کینچہ کرتے ہیں کہ کیا تو اوسکا بازو مددگار کپڑا دینے والا تھا  
 صحیح بخاری میں نعمان بن بشیر سے آیا ہے کہ عبد اللہ بن رواحہ بیوش ہو گئے اور انکی بہن عمرہ بنو لکی

وہ کتنی تھی واجبلاہ واکذا اس طرح پر اسنے کئی ایک اوصاف کا شمار کیا جب اونکو  
ہوش آیا کہا جو کچھ تو نے میرے حق میں کہا مجھ سے کہا گیا کہ کیا تو ایسا ہی تھا جب وہ مر گئے  
تو اونکی بن نہ روئیں ف یہ خصال بھلا کس طرح حرام نہو گئے انہیں تو تنگی ہے رب عز وجل  
اور وہ کام ہے جو خلاف صبر ہے تہاں کو ضرر دینا اللہ سے ظلم کرنا مال کا تلف کرنا جو وصف  
اوس میت میں نہیں ہے اوسکا بیان کرنا کچھ شک نہیں کہ تحریم و تشدید اس سے کم میں ثابت  
ہوتی ہے ف جو لوگ مجھ و زب و نیاحت کو باوجود کراہت کے مباح کہتے ہیں اونکی دلیل یہ ہے  
کہ وائد بن اسقع و ابی وائل نوح سننے سے شکایت کرتے تھے صحیحین میں ام عطیہ سے آیا ہے کہ  
جب یہ آیت اتری یا ایہا الذی اذ اجاء لک المومنات یبا یغلظ الہ لک تو اوس میں ایک  
نیاحت ہی تھی جیسے کہا اسے رسول خدا اگر آل فلان کہ او نمون نے جاہلیت میں میری مدد  
کی تھی مجھکو بھی ضرور ہے کہ میں اونکی مدد کروں فرمایا الا آل فلان دوسری روایت میں  
یوں ہے کہ بیعت کی ہم نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پس پڑ ہی ہم پر یہ آیت اور  
نہی کی کہو نیاحت سے ایک عورت نے اپنا ہاتھ کاٹ کما یا کہا فلان عورت نے میری مدد کی تھی  
میں اوسکا بدلہ کرنا چاہتی ہوں حضرت نے اوسکے کچھ نفرمایا وہ چلی گئی پھر واپس آئی حضرت  
نے اوس سے بیعت لی اس میں دلیل ہے اس بات پر کہ بعض کو اذن نیاحت دیا تھا اس سے ثابت  
ہو کہ نہی تنزیہی ہے نہ تحریمی اور حمل اوسکا چر دیر ان سب مناسد سے واسطے جمع بین الادلہ  
کے متعین ہے ف حرمین کہتے ہیں سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا معارضہ کسی  
شخص کے قول و فعل سے نہیں ہو سکتا ہے کوئی کیوں نہو کتا ہی بڑ کیوں نہو اور نہ ایک سنت کو دوسرے  
پر ضرب کر سکتے ہیں جو خصوص صحیحہ صریحہ کہنے ذکر کئے ہیں وہ مختل تاویل نہیں ہیں اونپر انعقاد  
کا ہوا ہے وہ عورت جس سے استثناء آل فلان کا فرمایا اور جس عورت سے سکوت کیا یہ حکم  
خاص ساتھ اون دونوں کے تھا دو وجہ سے ایک یہ کہ غیرت کمالا اسعاد فی الاسلام  
دوسرے یہ کہ وہ دونوں تازہ محمد باسلام شہین اونکو جائز و حرام میں اوسوقت تک کوئی

تمیز حاصل نہاتا خیر بیان کے وقت حاجت سے جائز نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ وہ حکم  
ارن دونوں سے تجاوز نہیں کرتا ہے ۛ

## فصل

ہاں توڑے کلمے جبکہ سچے اپنے ہوں نہ بطور نوحہ و تسخط تو وہ حرام نہیں ہیں نہ منافی صبر و آہ  
کے اس پر نص ہے امام احمد کی کیونکہ سند میں حدیث اس سے آیا ہے کہ ابو بکر بعد وفات نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم اونپر داخل ہوئے اور اپنا مونہ درمیان دونوں آنکھوں کے اور دونوں ہاتھ  
کنپٹی پر رکھ کر یوں کہا وانبیاء واخلیلا واصفیاء بخاری میں بھی اس سے مروی ہے  
کہ جب حضرت بیمار پڑے آپکو کرب نے گہر لیا فاطمہ نے کہا واکرب ابتاہ فرمایا تیرے باپ پر بعد  
آپکے دیکھے کچھ کرب نہوگا جب انتقال ہو گیا کہا یا ابتاہ اجاب سر باد عاکہ یا ابتاہ جنة الفردوس  
ہا وایہ یا ابتاہ الی جبریل انفاہ جب دفن ہوئے کہا اے انس کیا تمہارا جی خوش ہوا کہ تم نے  
رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر پ بہر کر مٹی ڈالی اور خود آنحضرت نے فرمایا ہے کہ ہم تیری  
جدائی سے اے ابراہیم علیہ السلام میں سو اس طرح کی بات کہنا جس میں ظلم واسطے مقدمہ رکے اور نفلی  
و تسخط واسطے رب کے واسطے طرب کا نہ نکلے مثل حجر درونے کے ہے ۛ

## فصل

یہ قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ میت معذب ہوتا ہے نیا مت کرنے سے اوسپر روایت عمر بن  
خطاب و ابن عمر وغیرہ بن شعبہ و عمران بن حصین و ابو موسیٰ سے ثابت ہوا ہے لوگوں کے طریق  
اوسمیں مختلف ہیں ایک گروہ نے کہا اللہ تعالیٰ اپنی خلق میں جیسا چاہتا ہے ویسا تصرف کرتا  
ہے اللہ کے افعال معل نہیں ہوتے درمیان تعذیب کے نوحہ کرنے سے میت پر اور درمیان تعذیب  
کے سبب اوس چیز کے جو طر میت کے منسوب ہے کچھ فرق نہیں ہے وہ سب کا خالق ہے اطفال

وہائے مہجین کو بغیر کسی عمل کے الم و تپاہے دوسرے گروہ نے کہا یہ حدیثین رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے صحت کو نہیں پہنچی ہیں عائشہ ام المومنین نے اونکا انکار کیا ہے اور اس کتاب سے حجت پکڑی ہے ولا تنزوا نذرۃ و نذر اشوی اور جب اونکو روایت عمر و ابن عمر پہنچی کہا بیشک تم حدیث کرتے ہو و شخص غیر کا ذب و غیرہم سے لکن کان کہی چوک جاتا ہے بات یہ تھی کہ حضرت قبر پر ایک مہووی کے گزے تھے فرمایا یہ قبر والا معذب ہو رہا ہے اور اسکے گھر والا سپہر روتے ہیں دوسری روایت متفق علیہا میں یوں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یوں فرمایا تھا کہ اللہ کا فر کا عذاب زیادہ کرتا ہے رونے پر اوسکے گھر والوں کے بہرے کا ٹکڑا قرآن کفایت کرتا ہے ولا تنزوا نذرۃ و نذر اشوی تیسرے گروہ نے جنین مرئی وغیرہ بین یوں کہا ہے کہ یہ بات مجہول ہے اوس شخص پر جو فحہ کی وصیت کر گیا ہے جبکہ اونکی یہ عادت ہو اشعار میں یہ بات بہت آئی ہے **بقول طرفۃ**

اخامت فانعینی بھا انا اھلہ و شفی علی الجیب یا ام معبد

### وقول لبید

فقوماً فقولاً بالذی قد علمتما	ولا تحشأ وجهاً ولا تحلقا شعراً
وقولاً هو المرء الذی لا صدیقہ	اضاع ولا خان الا میر ولا عذر
الی الجول شمر اسم السلام علیکما	ومن یبک حولا کما ملاقدا اعتذر

چمٹے گروہ نے کہا یہ بات مجہول ہے اوس شخص پر جسکی قوم کی راہ و رسم یوں ہی ہو سو جبکہ اوسنے اونکو منع نکلیا تو ترک کرنا ہی کا گویا و ایکن اوسپر راضی ہونے کی یہ قول ابن المبارک وغیرہ کا ہے ابو البرکات ابن تیمیہ نے کہا ہے کہ یہ قول اصح الاقوال ہے اسلئے کہ جب اوسکے گھر میں یہ فعل اونکا غالب ہو اور اوسنے ترک فعل مذکور کی وصیت کی تو راضی ہوا ساتھ اوسکے اور ہو گیا مثل ترک نہی عن المنکر کے باوجود قدرت رکھنے کے اور اگر وصیت ترک کی کر دی ہے مگر انہوں نے خلاف اوسکے کیا ہے تو اللہ کریم تر ہے اس بات سے کہ اوسکو اونکے خلاف

پر عذاب کرے اس تقریر و پسندیر سے محل آیت شریف پر اور اجراء حدیث کا اس کے عموم پر اکثر موار  
میں حاصل ہو جاتا ہے عائشہ کا انکار بعد روایت ثقات کے لائق اعتما و نہیں ہو سکتا ہے اسلئے  
کہ وہ ایسی جگہ پر تھیں جہاں عائشہ حاضر نہیں ہوتی تھیں جو اس کے غائب تھا وہ اس جگہ  
حاضر تھیں اور احتمال یہ ہو غلط کا سنت بعید ہے خصوصاً حق میں پانچ اکابر صحابہ کے اور جو بات  
حق میں یہودی کے فرمائی ہے وہ کچھ اس امر سے مانع نہیں ہے کہ جس کو ان پانچ صحابی نے روایت  
کیا ہے اس کو شاید اور اوقات میں فرمایا ہو چہر غیر وہ عائشہ حجوت ہیں اپنی اس روایت سے  
کہ ان اللہ میزید الکافر عذاباً ابیہا اہلہ علیہ کیونکہ جب زیادت عذاب کا فر کی فعل غیر  
سے متنع نہ ہوئی باوجودیکہ مخالف ظاہر آیت ہے تو حق میں مسلمان کہہ بھی مانع نہ ہوگی اللہ پاک  
جس طرح اپنے بندہ مسلمان پر ظلم نہیں کرتا ہے اسی طرح کسی کا فر کو بھی مظلوم نہیں فرماتا ہے

## فصل

ابن القیم نے فرمایا ہے کہ یہ احادیث ان تکلفات کی محتاج نہیں ہیں نہ انہیں مجدد اللہ تعالیٰ  
کوئی اشکال ہے نہ کسی طرح کی مخالفت ظاہر قرآن شریف ہے نہ کوئی مخالفت کسی قاعدہ شرع  
کی ہے نہ متفقین بین عقوبت انسان پر گناہ غیر سے اسلئے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
نے یہ نہیں فرمایا ہے کہ میت معاقب ہوتا ہے رونے سے اپنے اہل کے اوپر اور ان کے نوکر کرنے  
سے بلکہ یوں ارشاد کیا ہے کہ وہ معذب ہوتا ہے بسبب اسکے سوا میں کچھ شک نہیں ہے کہ گھر  
والوں کا روناد ہونا موجب اسکے ایلام و تعذیب کا ہوتا ہے جو الم اس کو ان کے رونے سے  
ہوتا ہے وہی اس کے لئے عذاب ہے اور یہ عذاب عام تر ہے عقاب سے اور اعم مستلزم خص کو نہیں  
ہوتا ہے دیکھو حضرت نے فرمایا ہے سفر ایک قطعہ ہے عذاب کا یہ عذاب بیمار کو کا فرد و نون کو  
حاصل ہوتا ہے یہاں تک کہ میت الم پاتا ہے اپنی قبر میں اپنے ہمسایہ کے عقاب سے اور اس کو  
ایذا ہوتی ہے جس طرح کہ کسی انسان کو دنیا میں مشابہہ عقوبت جاری سے ایذا ہوتی ہے سو عقیبت

ایک میت پر حرام روناروتہ بین بواہل جاہلیت کیا کرتے تھے اوسے کا نام اوسکے نزدیک بکار  
آتا اور کئی نظم و شعر میں ذکر اوسکا آیات تو مردہ اپنی قبر میں سبب اوسکے متاثر ہوتا ہے یہی اوسکا  
عذاب ہے اور سپر کا کرنے سے وہ ہذا طریقہ سے سخت سزا ملے گا تعالیٰ فی ہذا الاحادیث و  
باللہ التوفیق

## باب اس بیان میں کہ صبر اور ایمان ہے

ایمان آگے دوسرے ہیں اور صبر ہے اور شکر ہے اسلئے اللہ نے در بیان صبر و شکر کے جمع فرمایا  
ہے یہ آیت میں ان فی ذلک لآیات للکل صبار شکور یہ آیت چار سورتوں میں آئی ہے  
سورہ اسیم سورہ عم سورہ سبا سورہ لقمان پھر اس تفسیر کے لئے اعتبارات ہیں  
ایک یہ کہ ایمان نام ہے مجموع قول و عمل و نیت کا یہ راجع بہ طرف و شرط کے فعل و ترک فعل  
عمل کرنا ہے اللہ کی عبت پر یہی حقیقت ہے شکر کی ترک صبر کرنا ہے معصیت سے اللہ کا دین  
ان دونوں چیزوں کا فعل مامور ترک مخطور ہے و درمہ اعتبار یہ ہے کہ ایمان کی بنیاد  
دور کن پر ہے یقین و صبر آخر کن اس آیت میں مذکور ہیں وجعلناہم ائمتہ یدہ و  
باصر ناکما صبر و اوکا نوا انما بتتبعون سور یقین سے حقیقت امر و نبی و ثواب و عقاب کی  
معلوم ہوتی ہے اور صبر سے ناکما الثبات ہوتا ہے اور صبر اپنے جی کو منی عنہ سے باز  
رکھتا ہے اور نہیں حاصل ہونا قوت یقین ساتھ امر و نبی کے جو پاس سے اللہ کے ہے اور  
ساتھ ثواب و عقاب کے گریہ یقین و ممکن نہیں ہے دوام فعل مامور و کف نفس فعل مخطور  
مگر ساتھ صبر کے اسلئے صبر نصف ایمان نصف ثانی شکر ہے وہ فعل مامور و ترک ہی سے حاصل  
ہوتا ہے فقیر اعتبار یہ ہے کہ ایمان عمل ہے قول و زبان کا کام ہے عمل دل  
و جوارح کا کام ہے بیان اس مطلب کا یہ سننے دل سے پہچانا اور زبان سے اقرار کیا  
وہ مومن نہیں ہے لکما قال تعالیٰ عن قوم فرعون و اہلکوا و استیفقتھا انفسہم

وکما قال عن قوم عاد و قوم صالح و عاداً و ثمود و قد تبين  
 لکم من مساکنهم و زین لهم الشیطان افعالهم فصدہم عن السبیل و کانوا  
 مستبصرین و قال موسی لفرعون لقد علمت ما انزل هوکذا الا بالیات  
 و الا امرض بصائر ان لوگون کو قول تلب کا حاصل تھا جسکو معرفت علم کہتے ہیں لیکن یہ خدا  
 موسیٰ نہ تھے اسطرح جسے زبان سے کہا جاوے اسکے دلیمن نہیں ہے تو وہ بھی اس کہتے ہی  
 موسیٰ نہیں ہوتا ہے بلکہ نبی مانتین کے ہے اسطرح اگر دل سے بچانا اور زبان سے اقرار  
 کیا تو فقط اتنی بات سے وہ موسیٰ نہیں ہوتا ہے جب تک کہ عمل قلب بجا نہ لائے جیسے تب و  
 بغض و موالات و منادات جابے کہ اللہ و رسول کو محبوب رکھے اولیاء اللہ سے موالات  
 کرے اعداء کا معاوی ہو قول سے نہ لے اللہ کا تسلیم ہو متابعت و طاعت رسول  
 صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کا ملتزم ہو شریعت کا ظاہر و باطن انتقاد ہو جب یہ تمام کرے تو  
 بھی وہ کافی اسکے کمال ایمان کو نہ کہ یہاں تک کہ مامور بہ کو بجالائے ستر چارون رکن ارکان  
 ہیں ایمان کے جنہر اسکی بنیاد قائم ہے انکار جمیع طرف اسی علم و عمل کے بغیر نہ عمل میں کھانا نفس داخل  
 ہے جو متعلق نہی ہے اور یہ دونوں بغیر صبر کے حاصل نہیں کیا جاسکتے ہیں ایمان و نصف ثمر ایک  
 صبر و سراسر وہ علم و عمل جو متولد ہے اوس سے فخر و تمسک کر رہے کہ نفس کو دو قوتیں ہیں  
 ایک قوت اقدام کی و دوسری قوت احجام کی نفس و گے سے اپنی ان دونوں قوتوں کے  
 ستر و دربتا ہے محبوب پر پیش قدمی کرتا ہے مکر وہ سے ہر اس کار وین پر اقدام احجام ہے  
 اللہ کی طاعت پر اقدام کرے اسکی مصیبت سے بچے اللہ دونوں کا حصول بغیر صبر کے ممکن  
 نہیں ہے ف پانچواں اعتبار یہ ہے کہ سارا دین بہت و غیت ہے موسیٰ وہی ہوتا ہے  
 جو راغب راہب ہو قال تعالیٰ انہم کانوا یصرعون فی الخیارات و بدعونا  
 سرخیا و مرہبا اور اوس دعا میں جو وقت نوہی پڑھی جاتی ہے صبح بخاری میں آیا ہے  
 اللہم انی اسلمت نفسی الیک و وجہت بہی الیک و فوضت امری الیک و الخوات



ظہری الہیہ مرغبة و مرهبة الیہ سو ہمیشہ مومن راغب رہتا ہے رغبت و محبت  
 کا قیام نہیں ہوتا مگر ساق صبر پر محبت حاصل علی الصبر ہوتی ہے رغبت طرٹن شکر کے قابل بنتی  
 ہے ف چٹا اعتبار یہ ہے کہ بندہ جو کچھ اس گھر میں کرتا ہے وہ وصال سے باہر نہیں ہے  
 یا نافع ہے دنیا و آخرت میں یا مضر ہے اون دونوں میں یا ایک جگہ نافع ہے دوسری جگہ  
 میں مضر ہے اشرق اقسام انہیں وہ ہے کہ جو چیز آخرت میں نافع ہے وہ کرے جو وہاں مضر ہے  
 او سکھو جوڑ دے سچی حقیقت ہے ایمان کی سو بجالانا اس چیز کا جو نافع ہے او سکھو شکر کتنے ہیں  
 ترک کرنا اس چیز کا جو مضر ہے او سکھو صبر کتنے ہیں ف اعتبار اتوان یہ ہے کہ آدمی جدا  
 نہیں ہو سکتا کسی امر سے جسکو کرے اور نہی سے جسکو چھوڑے اور نہی سے جو اس پر جاری ہوتی ہے  
 اور فرض بندہ کا ان تینوں امر میں وہی صبر و شکر کرنا ہے فعل یا مومر شکر ہے ترک مخخور صبر ہے  
 اشیط صبر علی المقدور یہی صبر ف اعتبار اتوان یہ ہے کہ بندہ مومن و داعی ہیں ایک داعی  
 طرٹن دنیا و شہوات و لذات دنیا کے بلاتا ہے دوسرا طرٹن اللہ و دار آخرت اور نعيم عظيم کے جو  
 واسطے اپنے اولیاء کے تیار کر رکھی ہے دعوت کرتا ہے سو عصیان داعی شہوات و ہوسوں کا صبر  
 اور اجابت کرنا داعی خدا و دار آخرت کا شکر ہے ف اعتبار اتوان یہ ہے کہ ہمارے دین کا دو  
 اصل پر ہے ایک عزم دوسرے ثبات یہی دونوں اصلین حدیث میں نزدیک احمد و نسائی  
 کے مرفوعاً آئی ہیں اللھم انی اسألك الثبات فی الامر والعزیمۃ فی المرشد سواصل  
 شکر کی صحت عزمیت ہے اصل صبر کی قوت ثبات ہے جب بندہ سؤید بعزمیت و ثبات ہوا تو سؤید  
 بمعوت و توفیق ہوا ف دسوان اعتبار یہ ہے کہ بنیاد دین کی دو اصل پر ہے ایک حق دیکھ  
 صبر نہیں دونوں امر کا ذکر اس آیت شریف میں آیا ہے وثوا صوا بالحق وثوا صوا بالصبر  
 بندہ سے مطلوب یہ ہے کہ اپنے نفس میں عامل باحق ہو پورا او سکھو لوگوں میں بھی جاری ہاری  
 کرے سچی حقیقت ہے شکر کی اور یہ ممکن نہیں ہے اگر ساتھ صبر کرنے کے اس وجہ سے صبر نصف  
 ایمان ٹھیکہ

## باب اس جھکڑے میں کہ صبر افضل ہے یا شکر

ابو الفرج ابن الجوزیؒ نے تین قول ذکر کئے ہیں ایک یہ کہ صبر افضل ہے دوسرے یہ کہ شکر افضل ہے  
 تیسرے یہ کہ دونوں برابر ہیں جس طرح عمر بن خطابؓ نے کہا ہے کہ اگر صبر و شکر دو اونٹ ہوتے  
 تو میں کچھ پر واکھڑا کہ کس پر سوار ہوں ہم آجگاہ ہر گروہ کی محبتیں جدا جدا ذکر کرتے ہیں اور  
 مالما و ما علیہا لکھتے ہیں صابرین کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے صبر و اہل صبر پر ثناء و مدح کی ہے  
 خیر دنیا و آخرت کو اور سب مطلق فرمایا ہے اپنی کتاب پاک میں نوٹے جگہ ذکر صبر کا کیا ہے نصوص احادیث  
 میں جو کچھ ذکر صبر کا آیا ہے وہ اوپر گزر چکا وہ دلیل ہے اس بات پر کہ صبر افضل ہے شکر سے فضیلت  
 صبر میں ایک یہی حدیث کافی ہے الطائفة الشاکرین عن قولہ الصائم الصابر اس حدیث کو  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے معرض تفضیل صبر و رفق درجہ صبر میں شکر پر ذکر فرمایا ہے  
 شاکر کو ملحق صابر کیا ہے شکر والے کو صبر والے سے تشبیہ دی ہے رتبہ رتبہ بہ کا رتبہ اعلیٰ ہوتا  
 ہے جیسے وہ حدیث مد من الخیر لکھا بدلتی اس کے اور بھی بہت نظائر ہیں ہم جب درمیان فیض  
 دارالادۃ فی الصبر و ارادۃ فی الشکر کے موازنہ کرتے ہیں دونوں کو باہم تولیت ہیں تو نصوص  
 صبر کو اضعاف نصوص شکر کا پاتے ہیں اسلئے جبکہ نماز و نہی عن المنکر افضل اعمال ہوئے تو جس قدر  
 حدیثیں اونہیں آئی ہیں وہ احادیث سائر ابواب سے کم ہیں زیادہ و بیشتر ہیں تو احادیث  
 نبویہ کو کسی باب میں زیادہ تر باب الصلوٰۃ و الغزو سے نیا و یگا آئیے سوائے بات ہے کہ صبر  
 ہر باب اور ہر مسئلہ میں ابواب و مسائل دین سے داخل ہوتا ہے اسیلئے ایمان سے بمنزلہ سر کے  
 جسکے ثلیلے اللہ نے شکر پر تعلیق زیادتی کی فرمائی ہے لکن شکر تم کا نایب نکم صبر پر جزا  
 بحساب کو معلق کیا ہے انفرادی فی الصابر و انفرادی بغیر حساب جزا شاکرین کو معلق کیا ہے  
 فرمایا و سبحنہ اللہ الشاکرین و سبحنہ الشاکرین جزا صابرین کو مقید باحسان کیا  
 ہے فرمایا و لجنین الذین صبروا اجر ہم باحسن ما کانوا یعملون حدیث صحیح میں فرمایا

آیا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ہر عمل ابن آدم کا اوسکے لئے ہے مگر صوم کہ وہ خاص میرے لئے ہے  
 میں اوسکی جزا دوں گا دوسرا لفظ یوں ہے کہ ہر عمل ابن آدم کا دو چند ہوتا ہے نیکی و سبکی  
 دس گنی تک مگر روزہ کہ وہ میرے لئے ہے میں اوسکی جزا دوں گا آخر یہ اسلئے ہے کہ صوم میں  
 صبر و منع نفس شہوات سے ہوتا ہے بطرح حدیث میں آیا ہے یمنع شہوتہ و طعامہ و شرابہ  
 من اجلہ اسلئے جب حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا کہ افضل اعمال کیا ہے فرمایا تو روزہ  
 رکھا کہ اوسکے برابر کوئی چیز نہیں ہے سو جبکہ صبر جس نفس کا اجابت داعی شہوت سے ٹھیرا  
 اور یہی حقیقت ہے صوم کی کہ وہ بھی جس نفس سے اجابت داعی شہوت طعام و شراب و جماع سے  
 تو تفسیر صبر کی اس آیت شریفہ میں استعینوا بالصبر والصلوۃ صوم کے ساتھ لگائی ہے رمضان  
 کا نام شہر صبر ٹھہرا ہے حدیث ابو ہریرہ میں آیا ہے کہ صیام نصف صبر ہے اسبطرح بعض سلف  
 نے بھی کہا ہے کہ صوم نصف صبر ہے تہہ اسلئے کہ صبر جس سے اجابت سے داعی شہوت و غضب کے  
 نفس کسی شے کو اسلئے چاہا کرتا ہے کہ اوسکے پالنے سے لذت حاصل ہوگی مولم چیز سے نفرت  
 کرنا ہے اسلئے ایلام پر اوسکو غصہ آتا ہے صوم فقط صبر ہے مقتضائے شہوت سے جیسے شہوت بطن  
 و فرج و مقتضائے غضب لکن تمام و کمال صوم صبر کرنا ہے نفس کا اجابت داعی ہر دوام سے  
 اسبطرح حدیث صحیح میں اشارہ کیا ہے کہ جو دن تمہارے روزہ کا ہو تو کوئی اجل و صخب نہ کرے  
 اگر کوئی اوسکو گالی دے برا کہے تو کہہ دے کہ میں یہ روزہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف تعدیل تو اسے شہوت و غضب کل حکمان اپاہتے کہ اپنے روزہ کو  
 اثبات سے بچا دے کہ کہیں شہوت و غضب اوسکو ناسد نہ کر دے و سکتی روت مفسد صوم ہے  
 غضب محیط اجر ہے بطرح دوسری حدیث میں آیا ہے جسے پنہاں نیل حیر اور عل کرنا و سپر تو  
 نہیں حاجت ہے اللہ کو اس بات کی کہ وہ اپنا کانا پنا ترک کرے شہوت و غضب میں شکر پراتنا ہی  
 کافی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے انی جزیتھم الیوم بعا صحتی۔ صدھم الفائزون  
 فوز کو جزا اوسکے صبر کی ٹھہرایا ہے **وقولہ تعالیٰ** واللہ مع الصابرین والوالوئی شے اسکے برابر

نہیں ہے کہ اللہ بجز اپنے بندے کے ہو بعض عارفین نے کہا ہے صبر والے خیر دارین کی  
 لیکے اسلئے کہ انہوں نے اللہ کی رحمت و ہمدردی پائی و قولہ و اصابہ لحکم ہر باغ فانك  
 ناعیننا یہ آیت شریفہ متفقین پر حراست و کلاہیت و حفظ صابر کو صاحبین سے نہیں چیزوں  
 کا وعدہ کیا ہے ایک صلوٰۃ دوسرے رحمت تیسرے ہدایت اولئک علیہم صلوات من  
 ربہم ورحمۃ واولئک ہر الملائکۃ ان تسمیٰ حصر ہدایت کا اہل صبر میں فرمایا ہے صبر  
 کو دو آیتوں میں عزم امور میں سے بتایا ہے اپنے رسول کو حکم دیا ہے کہ تشبہ ہوں ستم  
 صبر رسل اولی العزم کے ق و دلیل دال ہے اس بات پر کہ زہر کرنا دنیا میں ثقل دنیا کا جنگ  
 کہ ممکن ہو افضل ہے استکثار دنیا سے تو زہر کرنا دنیا میں حال صابر کا ہے استکثار حال شاگرد  
 کا ہے تسبیح علیہ السلام سے پوچھا تھا در آدمی ایک خزانہ پر گزیرے ایک تو قدم بڑھا کر چلا گیا کچھ  
 اتفاقات نکلیا دوسرے نے اس کو کیکر طاعت خدا میں صرف کیا کون افضل ہے کہا جس نے التفات  
 نکلیا سو نہ پھیر کر چلا گیا وہ نزدیک اللہ کے افضل ہے اس قول کی صحت پر یہ بات دلیل ہے کہ  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر بے غرضی کنوز ارض کو عرض کیا گیا تھا اپنے نلیا بلکہ یہ کہما کہ  
 ایک دن ہو کار پہنکا ایک دن سیر شکم ہو گیا اور اگر لیتے تو ضرور مرضات و طاعت آسمیٰ میں خرچ  
 کرتے مگر مقام ہائے دنیا کو اختیار کیا ف یہ بات معلوم ہے کہ کمال انسانی تین چیزوں میں  
 ہوتا ہے ایک عمل و حال علم ہے ساتھ اللہ کے اور ساتھ اسما و صفات و افعال و احوال  
 مرتب ہوتے ہیں مرضات پر اس قدر انجذاب قلب کا طرف اللہ کے ساتھ حب و خوف و رجاء اللہ کے  
 آسمیٰ کے آپہ اسکی جزا اللہ تعالیٰ فی الاخرت اجل مقاصد معرفت و محبت خدا ہے اس پر جزا  
 کے تہہ اشرف ہے طرف لقا خدا کے تنعم ہے ساتھ ذکر اللہ کے تہہ اجل سعادت میں کیا ہے  
 کرنا ہے تہہ وہ غایت جود تھا مطلوب ہوتی ہے بندہ کو پورا شعور اس بابہ احسان کیا  
 دنیا و ہے جب ہوتا ہے کہ پردہ کھل جاتا ہے دنیا کو چھوڑ دیتا ہے آخرت میں مسیح بن مریض  
 کہ یہ

## داخل ہوتا ہے

اگر شہنوی کہ گوش ہر خاک نمی

در پردہ خاک نغمہ باہست ہے

ورنہ وہ دنیا میں ہے گو بعض شعور اسکو حاصل ہو لیکن وہ شعور کامل نہیں ہوتا ہے بسبب اون  
معارضات کے جو اوپر گزرتے ہیں اور بسبب اون جن کے چٹکے ساتھ اسکا امتحان لیا جاتا ہے  
والا کوئی سعادت حقیقت میں سوا اسکے نہیں ہے سارے علوم و معارف اس معرفت کے  
مناج ہیں اسی شناخت کے لئے مراد ٹھہرے ہیں تقاضات علوم کا فضل میں مطابق قرب و بعد  
افضائے اس کے ہے طرف اس معرفت کے تسو جو علم قریب الانضار ہے طرف علم باللہ و اسمائے وصفات  
کے وہ اعلیٰ ہے مادوں سے جیسی حال دل کا ہے کہ جو حال ادنیٰ الی المقصود، وہ مادوں  
سے اخر ہے جیسی حال اعمال کا ہے کہ جو عمل اقرب طرف تفصیل اس مقصود کے ہے وہ اپنے  
غیر سے افضل ہے ایسے نماز و تغیر شکر افضل اعمال ہیں یا اسلئے افضل ہیں کہ قریب الانضار ہیں  
طرف اس مقصود کے جسکے لئے وہ پیدا کیا گیا ہے اور ایسا ہی ہونا ہی چاہئے کیونکہ جسقدر کوئی  
شے اقرب الی الغایہ ہوگی اتنی ہی وہ افضل ہوگی اوس چیز سے جو بعید عن الغایہ ہے سو  
جو عمل متعدد و مبہمی قلب ہے طرف معرفت خدا و اسماء و صفات و معیت و خوں و رجاء الہی کے وہ  
افضل ہے اوس عمل سے جو ایسا نہیں ہے اور جب چند اعمال اس انضار میں مشترک ہونگے  
تو افضل اون میں وہی عمل ٹھہرے گا جو اقرب الی المقصود ہے ایسے جبکہ طاعات اس انضار میں  
مشترک ہوئے تو مطلوب شدہ ٹھہرے اور معاصی جبکہ حجب و قطع قلب میں اس غایت سے مشترک  
ہوئے تو منہی عنہا ٹھہرے تاخیر طاعات و معاصی کی بحسب درجات ہوتی ہے ف اس جگہ ایک  
اور کام کی بات ہے جسکا سمجھنا چاہئے وہ یہ ہے کہ کبھی ایک عمل عین حق میں کسی ایک  
شخص کے افضل ہوتا ہے اور دوسرا عمل حق میں اوسکے غیر کے افضل ٹھہرتا ہے غنی جسکے  
پاس بہت سامان ہے اور اوسکا جی خرچ کرنے کو نہیں چاہتا اوسکے لئے صدقہ دینا یا ثار مال  
کرنا افضل ہے قیام میل صیام نماز سے بطریق نافذہ کے کثرت و شجاعت شدید الباس کی سطور سے

دشمن ڈرتا ہے اور سکا ایک ساعت صف میں کھڑا ہونا عباد اللہ سے لڑنا افضل ہو اور  
 حج و صوم و صدقہ تطوع سے شخص عالم جو عارف کتاب و سنت و حلال و حرام و طرق غیر  
 شرعہ اور سکے لئے مخالفت کرنا لوگوں سے تعلیم و نصیحت کرنا دین میں افضل ہے عزت و تفریح  
 وقت سے واسطے نماز و قرات قرآن و تسبیح کے والی امر یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اسلئے قائم فرمایا  
 کیا ہے کہ وہ درمیان عباد اللہ کے حکم و فیصلہ ہو کرے اور سکا ایک ساعت واسطے نظر کرنے  
 کے مظالم و مضبوط و انصاف مظلوم میں ظالم سے اور اقامتِ حدود و نصرت حق و قمع باطل  
 میں افضل ہے ساٹھ برس کی عبادت سے نسبت غیر والی امر اور جس کسی شخص پر شہوت  
 نساء غالب ہے اس کے لئے روزہ رکھنا غیر کے ذکر و صدقہ سے کہیں افضل ہے قرار رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی کارروائی میں نامل کرو دیکھو کہ عمر و بن الخطاب و خالد بن الولید و غیر  
 کو والی و امیر و عامل مقرر کیا ابو ذر کو نہ کیا بلکہ یہ فرمایا کہ انی اسراک ضعیفہ و انی احب  
 لک ما احب لنفسی تا مرن علی اثنتین و لا قولین عال یتیم پہراؤ کو اور اس کے  
 غیر کو حکم کیا روزہ رکھنے کا فرمایا علیہ بالصوم فانہ لا عدل لہ دوسرے سے کہا  
 لا تغضب تیسرے سے کہا لا یزال لسانک رطباً من ذکر اللہ اللہ تعالیٰ جب کسی بندہ  
 کے ساتھ ارادہ کمال کا کرتا ہے تو اس کو توفیق استغفار و تسبیح کی اور کام میں دیتا ہے  
 جسکی استعداد اس کو ہوتی ہے وہ اس قابل ہوتا ہے اور سکا ہتھیار رکھتا ہے جب وہ  
 اپنی کوشش اس کام میں صرف کر دیتا ہے تو غیر پر بڑھ جاتا ہے لوگوں میں فائق ٹھہرتا ہے  
 مکمل

ما نزال یسبق حتی قال جاسکا	لہ طریق الی علیہ و غفر
اسکی مثال ویسی ہے جیسے کسی بیمار کے پیٹ میں درد ہو جب درد و شکم کی دوا کھا لے گا درد جاتا رہے گا اور جب دوسری دوا استعمال کرے گا تو وہ موافق مرض کے نہ پڑے گی تو شیخ سید یعنی کنوسی مثلاً مملکت سے بے سو برس تک روزہ رکھو وہ اس کو دوزخ کرے گا نہ قیام میل سے	

وہ زائل ہوگی اس طرح بیاری اتباع ہوئی واعجاب نفس کی ہے کہ کثرت قرات قرآن  
 و استفراغ وسیع علم و ذکر و زہد میں موافق اوسکے نہیں ہے اوسکی مدد سے وہی چیز ہے  
 جو اوسکی ضد ہے مثلاً فقر افضل ہے یا مال جواب اسکا یہ ہے کہ فقر اپنے محل میں افضل  
 ہے مال اپنی جگہ میں افضل ہے جب یہ قاعدہ جان لیا تو شکر کرنا بہ بدل مال ایک عمل صالح  
 ہے جس سے دلکد ایک حال حاصل ہوتا ہے وہ حال زوال بخل و شح ہے بسبب خروج دنیا  
 کے اوسکے ہاتھ سے پس جس حالت میں ہو جاتا ہے واسطے معرفت و محبت خدا کے یہ دوا ہے اوس  
 دار کی جو دلیں تھی اور مقصود سے روکتی تھی رہا زہد سو وہ اس دوا و دوا دونوں  
 سے استراحت میں ہے اوسکی قوت استفراغ وسیع پر حصول مقصود میں وافر ہے اگر کوئی  
 کے شارب نے اہمال پر حش کیا ہے بطریق جب کسی دوا پر شناسائی تو کچھ دلیل اس بات پر نہیں  
 ہے کہ وہی دوا بعینہ مراد ہے اور نہ یہ کہ وہ اس شفقت افضل جو اوس دوا سے حاصل  
 ہوئی ہے تا ان اعمال علاج ہیں واسطے امراض قلب کے مرض قلب کا غالباً معلوم نہیں ہوتا  
 ہے اسے حش عمل مقصود پر کہ وہ شفا قلب ہے فرمایا ہے سو فقیر صدقہ گیر دوا بخل کو تیرے  
 اندر سے باہر نکلتا ہے جس طرح کوئی حجام خون مملک کو حجامت سے استخراج کرتا ہے اس سے  
 معلوم ہوا کہ حال صابر کا مثل حال محافظ صحت و قوت کے ہے اور حال شاکر کا مثل حال  
 مستمادی انواع ادویہ کے ہے واسطے دور کرنے مواد سقم کے ۴

## فصل

شاکرین نے کیا تم کو اپنے طور سے آگے بڑھ گئے اوس مقام کو افضل ٹھیرا دیا کہ تیرا دوسکا افضل  
 تر ہے اوسکی جیسی کہ کوئی غایت پر مطلوب لغیرہ کو مطلوب لنفسہ پر مقدم کر دیا عمل کامل کو عمل  
 اکمل پر فاضل کو افضل پر سابق ٹھیرا یا نہ شکر کا کچھ حق پہچانا نہ اوسکے مرتبہ کو پورا کیا حالاً کہ  
 اللہ تعالیٰ نے اپنے ذکر کو جو خلق سے مراد ہے اپنے شکر سے مفر و ن کیا ہے خلق و امر سے یہی

شکر اسے جبر خادم ہے خلق و امر کا وسیلہ ہے طرف ان کے عون ہے اون دونوں پر قال  
 تعالیٰ فاذا ذکرہ و فی ذکر کعبہ و الشکر والی ولا تکلفون بہر شکر کو ترین ایمان کیا ہے بہر  
 فرمایا کہ اللہ کو کچھ غرض عذاب خلق سے نہیں ہے اگر وہ شکر کریں ایمان لائیں فقال تعالیٰ  
 ما یفعل اللہ بعد انکم ان شکرتموا و امنتم یعنی اگر تم پورا کرو گے اوس چیز کو جس کے لئے پیدا  
 کئے گئے ہو اور وہ یہی شکر و ایمان ہے تو مجھ کو تمہارے عذاب کرنے سے بچا دے گا کہ یہ خبر دی  
 کہ مخصوص سنت آئی در میان عباد اللہ کے یہی اہل شکر ہیں فقال تعالیٰ و کذا لک فشا بعضہم  
 بعض یقولوا اھولاء من اللہ علیہم من یمینا الیس اللہ باعلم بالشاکرین بہر لوگوں کو تم  
 کیا ہے طرف شکر و کفر کے سوا بعض اشیاء اللہ کو کفر و اہل کفر ہیں اُنہا اشیاء و شکر و اہل شکر  
 ہیں قال تعالیٰ انا ہدینا السبیل اما شاکرا و اما کفورا سلیمان علیہ السلام نے کہا  
 تمہارا من فضل ربی لیس فی الشکر ام الکفر و من شکرنا فانا یشکر لنفسہ و من کفرنا  
 ربی غنی کریم و قال تعالیٰ فاذا تاذن ربکم لئن شکرتم لازیدنکم و لئن کفرتن  
 ان عذابی لشدید و قال تعالیٰ ان تکفروا فان اللہ غنی عنکم و لا یرضی لعبادہ  
 الکفر و ان یشکروا یرضہ لکھ اس طرح کہ آیات قرآن شریف میں بہت ہیں اللہ نے جاہل  
 در میان شکر و کفر کے مقابلہ کیا ہے سو کفر نیک ہے شکر کی و قال و من ینقلب علی عقبیہ  
 فلن یضی اللہ شیئاً وسیجر فی اللہ المشاکرین شاکرین وہی لوگ ہیں جو اللہ کی نعمتوں  
 پر ساتھ ایمان کے ثبات قدم ہیں انقلبہ اعقاب پر نہیں ہوئے اللہ نے تعلیق مزید کی شکر  
 کے ساتھ کی ہے اور جو خدا کی طرف سے مزید ہے اوسکی کچھ نہایت نہیں ہے جس طرح کہ اوسکے  
 شکر کی کچھ نہایت نہیں بہت سی جزائوں کو شکر پر موقوف رکھا ہو کہ قولہ فی الغاشیہ  
 یشکرکم اللہ من فضلہ ان شاء و قولہ فی الاعجافہ فیکشہ ما تدعون انشاء  
 و قولہ فی الرزق و یرزق من یشاء و قولہ فی المغفرۃ یرغفر  
 لمن یشاء و قولہ فی التوبۃ و یتوب اللہ علی من یشاء مگر جزا و شکر کو مطلق



ثیر یا ہے چنانچہ فرمایا وسیعہ فی الشاکرین ابلیس عدو اللہ کو جب قدر مقام شکر کی معلوم  
 ہوئی کہ وہ اجل و اعلیٰ مقامات ہے تو اسے اپنی غایت یہ شیرائی کہ لوگوں کو شکر کرنے سے  
 قطع کر دے فقال ثمر لا تبهح من بین ایدہم ومن خلفہم وعن ایحانہم وعن  
 شما لہم ولا تجدد اکثرہم شاکرین اللہ نے شاکرین کا وصف یوں فرمایا ہے کہ وہ  
 بندوں میں توڑے لوگ ہیں فقال تعالیٰ وقلیل من عبادہی الشکور امام احمد نے  
 عمر بن خطاب سے روایت کیا ہے کہ اونہوں نے ایک آدمی کو سنا کہ تانا اللہما جعلنی من  
 الاقلین پوچھا یہ کیا بات کہا اسے امیر المومنین اللہ نے فرمایا ہے وما اخص معہ الاقلین  
 وقال وقلیل من عبادہی الشکور وقال الا الذین امنوا وعلوا الصالحات و  
 قلیل ما ہم کہا تو نے سچ کہا و لکھو اللہ نے پہلے رسول پر جبکہ طرف اہل الارض کے بیجا تھا ثنا  
 کی ہے ساتھ شکر کے فرمایا ذریعہ من حملنا مع نوح انہ کان عبداً شکورا نوح علیہ السلام  
 سوجہ احکامہ بالتخصیص ذکر کیا اور عباد کو انکی ذریت بتایا اس میں اشارہ ہے طرف اس بات  
 کے کہ تم انکی اقتدا کرو وہ تمہارے باپ نانی تھے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے بعد غرق خلق کے کوئی نسل  
 باقی نہیں رکھی مگر ذریت نوح علیہ السلام سے مکا قال تعالیٰ وجعلنا ذریعہ ہم الباقین  
 سوائے ذریت کو حکم دیا کہ وہ تشبہ کریں اپنے باپ سے شکر کرنے میں اللہ کے کیونکہ وہ ایک بندہ  
 شکر گزار تھے

نوح اسکا شکر جب لائے بجا	انہ عبد الشکور ہے کسا
--------------------------	-----------------------

ف اللہ پاک نے یہ بھی خبر دی ہے کہ مابعد خدا وہی ہے جو شاکر ہے اور جو کوئی شکر گزار  
 نہیں ہے وہ اہل عبادت خدا سے بھی نہیں ہے فقال تعالیٰ واشکروا للہ ان کنتم اراہ  
 تعبداً ون موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ تلقی نبوت و رسالت و تعلیم ساتھ شکر کے کرن فقال  
 یا موسیٰ انی اصطفیتک علی الناس برسالاتی و بکلامی فخذ ما آتیتک و کن من الشاکرین  
 اول وصیت جو اللہ نے انسان کو حق میں اس کے مان باپ کے فرمائی ہے وہ یہی شکر ہے

ان اشکر لوالہ الدیك الی المصید پر یہ خبر دی ہے کہ رضا خدا کی اور کئے شکر میں ہوتی ہے  
 وان تشکر وایرضہ لکھ پر ابراہیم علیہ السلام پر ثنا فرمائی کہ وہ ہماری نعمتوں کے شکر  
 تھے ان ابراہیم کان امۃ فانتا لکھ حنیفاً ولہ دیک من المشرقین شاکر الا  
 نعمہ اجتنبہا وھدانا الی صراط مستقیم است سے مراد اسجگہ مقتدی ہونا ہے جسکی اقتدا  
 سارے لوگ خیر میں کریں قانت وہ ہے جو مطیع و مقیم طاعت خدا پر ہو حنیف وہ ہے جو خدا  
 کی طرف موندہ کرے ماسوی اللہ سے موندہ پھیلے تیرا ان صفات کو شکر نعمت پر ختم کیا شکر  
 کو غایت مقصود خلیل علیہ السلام ٹھیرا پھر یہ خبر دی کہ غایت خلق و امر سے بلکہ وہ غایت  
 جسکے لئے سارے بندے پیدا ہوئے ہیں یہی شکر ہے فقال واللہ انہم حکم من بطون  
 اھل انکھ لا تعلمون شیئاً وجعل لکھ السمع والا بصار والا فئدة لعلکھ تشکرون  
 یہ غایت خلق ہوئی رجبی غایت امر و فرمایا ہے ولقد نضو لکھ اللہ بیدر وانتم اذ لم  
 فاتقوا اللہ لعلکھ تشکرون یہ بھی جائز ہے کہ لعلکھ تشکرون تعلیل ہو قصار  
 انہی کی واسطے دیکھے ساتھ نصر کے اور واسطے امر کرنے کے اور کو ساتھ تقویٰ کے یا واسطے  
 دونوں باتوں کے معاً اور یہی ظاہر ہے پس شکر غایت خلق و امر کا ٹھیرا پھر اللہ پاک نے تفسیر  
 فرمائی ہے اس بات کی کہ شکر کرنا اللہ کا ارہ ہے اللہ نے رسول کو بھیجا ہے مکما ارسلنا فیکم  
 رسولاً منکم یتلو علیکھ ایا تنا ویزیکم وعلکم الکتاب والحکمة وعلکم ما لکم  
 نکونوا تعلمون فا ذکر و فی اذکر کھ و اشکر والی ولا تنفرون معلوم ہوا کہ شکر  
 مراد لنفسہ ہے اور صبر مراد بغیرہ بلکہ صبر ایستے محمود ٹھیرا ہے کہ پہونچا نیوالا ہے طرف شکر کے  
 پس صبر خاد م شکر ہوا صحیحین میں مرفوعاً آیا ہے کہ کھ ہے ہوئے رسول خدا صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم ہیا شک کہ پاؤں آپکے پٹ گئے کہا گیا کہ آپ کیون یہ کام کرتے ہیں اللہ نے  
 تو آپکے اگلے پچھلے گناہ سب بخش دیے ہیں فرمایا کیا میں بندہ شکر گزار ہوں سند و ترمذی  
 کا لفظ یہ ہے کہ معاذ سے کہا میں تجھ کو درست رکھتا ہوں تو نہ بھول تجھے ہر نماز کے یوں

کہا کہ اللہم اعفی علی ذکرائی و شکرائی و حسن عبادک ہشام بن عروہ نے کہا یہ  
 دعا تھی خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سواہ ابن ابی الدنیا ابن عباس مرفوعاً  
 کہتے ہیں چار چیزیں ہیں جسکو دی گئیں اور لکھو دنیا و آخرت کی غیر دی گئی دل شاکر زبان  
 ذکر تہن بلا پر صابر تہی بی جو اپنی جان اور اسکے مال میں خیانت کرے مائشہ کا لفظ  
 مرفوع یہ ہے تہن انعام کیا اللہ نے کسی بندہ پر کسی نعمت کا پھراؤ نہ جانا کہ وہ نعمت طرف  
 سے اللہ کے ہے لیکن لکھا ہے اللہ اوس کے لئے شکر اوس نعمت کا اور معلوم نہیں کی اللہ نے  
 کسی بندے سے ندامت کسی گناہ پر مگر بخشد یا اوسکو پہلے استغفار کرنے سے آدمی کو لی  
 ایک دینار کو بول لیتا ہے پھر اوسکو پہن کر اللہ کی حمد کرتا ہے وہ کپڑا اوسکے دونوں زانو  
 تک نہیں پہنچتا ہے یہاں تک کہ وہ شرمین بخشد یا جاتا ہے سواہ ابن ابی الدنیا صحیح مسلم  
 میں مرفوعاً آیا ہے اللہ راضی ہوتا ہے بندہ سے جو ایک نوالہ کھاتا ہے اوپر اللہ کی حمد کرتا  
 ہے ایک گھونٹ پانی کا پیتا ہے اوپر الحمد للہ کہتا ہے سو یہ جزا عظیم کہ اکبر انواع جزا ہے  
 جس طرح خدا نے کہا و رضوان من اللہ اکبر بمقابلہ شکر کے ہے ساتھ حمد کے ابن ابی الدنیا  
 مرفوعاً کہتے ہیں نہیں دیتا اللہ کسی بندے کو شکر پس محروم کرے اوسکو زیادت سے اسلئے  
 کہ اللہ کہتا چلتی شکر تھک لائن بدل نکم معلوم ہوا کہ شکر کرنا صید مزید قید عبید ہے حسن  
 بصری کہتے ہیں اللہ جو نعمت چاہتا ہے اوس سے متمتع فرماتا ہے جب اوپر شکر نہیں کیا جاتا  
 تو اوسکو عذاب سے بدل دیتا ہے اسلئے شکر کا نام حافظ جالب رکھتے تھے کیونکہ وہ حافظ نعم  
 موجود جالب نعم سفقو وہ ہے علی بن ابی طالب نے ایک شخص سہانی سے کہا نعمتیں موصول بشکر  
 ہیں شکر موصول بزیادہ ہے وہ دونوں مقرون ہیں ایک قرن میں منقطع نہیں ہوتا مد  
 طرف سے اللہ کے یہاں تک کہ منقطع ہو شکر طرف سے بندہ کے عمر بن عبد العزیز نے کہا تم مقید کرو  
 اللہ کی نعمتوں کو اللہ کے شکر سے کہتے ہیں شکر قید کرنا ہے نعمتوں کا مطرف بن عبد اللہ نے کہا  
 میں مافیت سے رہوں اور شکر کروں یہ بات دوست تربہ مجھ کو اس بات سے کہ بتلا ہوں

اور صبر کروں حسن نے کہا بہت ذکر کرو ان نعمتوں کا بیشک ذکر کرنا اور شکر ہے اللہ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا ہے واما انھما سر باط فحدث اللہ دوست رکھنا اپنے بندہ سے اس بات کو کہ دیکھو اوپر اثر اپنی نعمت کا کیونکہ یہ شکر ہے اور سکا زبان حال سے سفیان ثوری نے کہا داؤد علیہ السلام کہتے تھے الحمد للہ حمداً یبغی لکرم وحبہ سرب عن وجہ اوپر اللہ نے ان کو وحی بھیجی کہ لے داؤد تو نے ملائکہ کو تعب میں ڈالا عمران بن حصیر ایک چادر خزاوڑی ہوئے نکلے وہ ایسی عمدہ تھی کہ قبل و بعد اسکے پر ویسی نہ دیکھی کتا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اذا انعم اللہ علی عبد فہذہ نعمۃ یحب ان یوحی الخ فہذہ علی عبدہ صحیفہ عمر بن شعیب عن ابیہ عن جدہ من مرفوعاً آیا ہے کہ کہا دے یہ وصیہ دو بغیر اترانے اور اسرار کے اللہ چاہتا ہے کہ دیکھو اثر اپنی نعمت کا اپنے بندے پر ابوالاحوص کے باب نے کہا میں پاس حضرت کے گیا تشف الیہ تمنا یعنی سیلے کھیلے کپڑے پہنے ہوئے فرمایا ہے پاس مال ہے میں کہا ہاں فرمایا کیا مال ہے میں نے کہا ہر طرح کا مال ہے جو اللہ نے مجھ کو دیا ہے اونٹ گاوڑے لونڈی غلام بکری فرمایا پس جبکہ اللہ نے تم کو مال دیا ہے تو چاہئے کہ اس کا اثر بھی تجھ پر دیکھ بعض مراسیل میں آیا ہے اللہ دوست رکھنا ہوتا ہے کہ دیکھو اثر اپنی نعمت کا اپنے بندے پر کہانے پینے میں بکر بن عبد اللہ نے مرفوعاً کہا ہے جسکو خیر یعنی مال دیا گیا ہے اور وہ اوپر دیکھا جاتا ہے تو اس کا نام حبیب اللہ محدث بنعمۃ اللہ رکھا جاتا ہے اور جسکو مال دیا ہے اور وہ اوپر دیکھا نہیں جاتا تو اس کا نام بغین اللہ شاعر وحی نعمۃ اللہ ہوتا ہے فضیل بن عیاض نے کہا یوں کہتے ہیں جسے پہچانا اللہ کی نعمت کو دل سے اور حمد کی زبان سے یہ تمام نہیں یہاں تک کہ دیکھی جاوے اوپر زیادت اللہ نے کہا ہے اگر تم شکر کرو گے تو ہم تم کو زیادہ دے دیں ایک شکر نعمت کا یہ بھی ہوتا ہے کہ اس کا ذکر کرے اللہ نے کہا اسے ابن آدم جبکہ تو میری نعمت میں شعلہ ہوتا ہے ہر میری معصیت میں منقلب ہے تو تو مجھ سے ڈر کہ میں تم کو جو اون معاصی میں پہچاؤں ان سے ابن آدم تو مجھ سے ڈر ہر جہاں چاہے وہاں شو۔

شعبہ نے کہا شکر آدھا ایمان ہے جبکہ نصف ایمان ہے یقین سارا ایمان ہے اب تو فلاہنے کہا ضرر  
نہیں کرتا جبکہ کوئی گناہ جبکہ تو شکر گزار ہے حسن نے کہا جب اللہ کسی قوم پر انعام کرتا ہے تو  
اسکے شکر کا سوال کرتا ہے جب وہ لوگ شکر بجالاتے ہیں تو اللہ اس بات پر قادر ہے کہ انکو  
زیادہ دے اور جب وہ کفر کرتے ہیں یعنی ناشکری تو اس بات پر قادر ہے کہ اپنی نعمت کو غذا  
سے بدل دے اللہ نے کنود کی مذمت کی ہے کنود وہ شخص ہے جو نعمت کا شکر ادا نہیں کرتا  
ان الانسان لم يزل يلهو بالكنود اوحى مصيبتون کو تو گناہے نعمتون کو بھول جاتا ہے حضرت  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خبر دی ہے کہ عورتیں سب سے زیادہ اہل نارین اسی سبب اگر کسی  
عورت سے تمام عمر تو نیکی کرے پر وہ کوئی ایک بات تیری دیکھے تو یہی کہتی ہے کہ بنے تھہرے کبھی  
کوئی بھلائی نہیں دیکھی یہہ کفران ہے نعمت رواج کا جو درحقیقت اللہ کی نعمت ہے ۵

يا ايها الظالم في فعله	والظلم مرد و د علی من ظلم
الى متى انت و حقی متی	تسکو المصیبات و نسی النعم

حدیث نعمان بن بشیر میں مرفوعاً آیا ہے محدث بنم شکر ہے ترک اسکا کفر ہے جو تھوڑے کا  
شکر نہیں کرتا وہ بہت کا بھی شکر نہیں کرتا جو لوگوں کا شکر گزار نہیں ہے وہ اللہ کا بھی شکر  
نہیں جانتا برکت ہے فرقت عذاب سے والا ابن ابی الدنیا مطرف بن عبد اللہ نے کہا میں نے  
نظر کی عافیت و شکر میں دیکھا تو انہیں دو دنوں میں خیر دنیا و آخرت کی ہے بکر بن عبد اللہ کہتے  
ہیں میں نے ایک حال کو دیکھا وہ کہتا تھا الحمد للہ استغفر اللہ جب اسنے اپنا بار پشت سے  
اوتارا جیسے کہا کیا سوا اسکے اور کچھ تو نہیں پڑھ سکتا ہے کہا ہاں بہت کچھ پڑھ سکتا ہوں تو  
شریف پڑھتا ہوں لیکن بات یہ ہے کہ بندہ درمیان نعمت و گناہ کے ہوتا ہے سوا اللہ کی  
کامل نعمتون پر حمد کرتا ہوں اپنے گناہوں سے استغفار چاہتا ہوں تینے کہا بکر سے بڑھ کر  
فقیر تو یہ حال ہے ترکہ دی میں جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ حضرت نے اصحاب پر ہلکے  
سورہ رحمن اول سے تا آخر پڑھی سب خاموش رہے فرمایا میں اس سورت کو لیلۃ الجن میں

چون پڑ پڑا تھا وہ تم سے بہتر تھے جواب دینے میں جب میں اس آیت پر آتا تھا فباہی الاہم لہما  
 تکذبان تو وہ کہتے تھے لا یشی من نعمک ربنا نکذب فالحمد لہم سہلے کہا جب داؤد  
 علیہ السلام سے کہا گیا اعملوا الی داؤد شکرا نہ آئی تو میں پر ایک ساعت مگر اوہ میں سے ایک  
 نہ ایک آدمی نماز پڑھتا تھا بعض فقہاء کو کہا ہے میں اپنے کام میں غور کیا نہ دیکھا ایسی خیر کو جسکے  
 ساتھ شکر ہو مگر معافات و شکر کو تو بہت سے شاکر بلا میں ہیں بہت سے معافی غیر شاکر ہیں سو  
 جب تم اللہ سے مانگو تو دونوں کو مانگو ابوامامہ نے کہا عمر بن خطاب نے ایک قمیص پہنا جب آدمی  
 گلے تک پہنچا تو کہا الحمد للہ الذی کسا فی ما اواہی بہ عورتی و ایتھل بہ فی حیاتی  
 پہر کہا میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سنا ہے جسے نیا کپڑا پہنا پہر جب وہ گلے تک  
 پہنچا یا زانو تک تو پہنچنے سے پہلے اوسنے یہ دعا پڑھی پہر پانا کپڑا کسی مسکین کو دیا تو وہ  
 ہمیشہ اللہ کی پناہ میں رہیگا اللہ کے ذمے میں اللہ کی حمایت میں زندہ و مردہ جب تک  
 کہ اوس کپڑے کا ایک ناگاباتی پر گیا خون بن عبد اللہ نے کہا ایک آدمی نے نیا کرتہ پہن کر اللہ  
 کی حمد کہی اللہ نے اوسکو بخش دیا دوسرے آدمی نے کہا میں یہاں سے پہر کر نجا ونگا جب تک  
 ایک قمیص مول لیکر پہن کر اللہ کی حمد کروں شریح نے کہا نہیں پہنچتی ہے کسی بندہ کو کوئی  
 مصیبت مگر اللہ کی اوسپرستین نعمتیں ہوتی ہیں ایک یہ کہ وہ بلا دین میں نہ تھی دوسرے  
 یہ کہ اوس بلا سے بڑ بکر نہ ہوئی تیسرے یہ کہ وہ بلا ہونے والی تھی سو پہلی عمر بن عبد العزیز  
 کی نظر جب کسی نعمت خدا پر پڑتی تو یوں کہتے اللہ عز و جل ان ابدل نعمتک علی کفرا  
 وان الکفر ھا بعد ان سرفقھا وان انساھا ولا انشی بھا روح بن قاسم نے کہا ایک شخص نے  
 زبرد اختیار کیا کہ پہر کہا میں غصیل نہ کہاؤں گا اوسکا شکر ادا نہیں کر سکتا ہوں حسن نے کہا یہ  
 حق ہے کیا وہ ٹھنڈے پانی کا شکر ادا کر سکتا ہے بعض آثار آئینہ میں آیا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا  
 ہے لے ابن آدم میری فیض طرف تیرے نازل ہے تیرا شرط میرے بڑ بٹا ہے تین محبت کرنا ہوں  
 تجھ سے ساتھ نعمتوں کے تو دشمنی کرتا ہے مجھ سے ساتھ معاصی کے ہمیشہ ایک فرشتہ کریم تیرا

ایک قسم ہے  
 طعام کہ نہ پڑ  
 کی

عمل قبیح لیکر میری طرف چڑھتا ہے ابن ابی الدنیا نے کہا ابو علی نے مجھ سے ذکر کیا ہے کہ میں  
 ایک اپنے ہمسایہ کو سنا ہوں کہ وہ رات کو یوں کہتا ہے یا الہی خیرک الی نازل وشری  
 الیک صاعد کمر من ملک کریم قد صعد الیک منی بعلی قبیح انت مع غناک عنی  
 تعجب الی یا لنعم وانا مع فقری الیک وفاقتی افقت الیک بالمعاصی وانت فی  
 ذلک تجیرنی وتسقرنی وقرن قنی ابو الغیر سے جب کوئی کہتا تھا کہ تم کیسے ہو تو کہتے  
 اصبحنا مغرقین فی النعم عاجزین عن الشکر تعجب الینا ربنا بالنعیم وهو عنا غنی  
 ونغقت الیہ ونحن الیہ محتاجون عبد اللہ بن ثعلبہ کہتے تھے الھو من کرمک انک  
 کانک تطاع ولا تقصی ومن حملک کانک تقصی الی لاری ای نر من لہ یصلک فیہ  
 سگان ارضک وانت علیہم بالخیر عواد معاویہ بن ثرقیہ کوئی نیا کپڑا پہنتے تہ  
 بسم اللہ والحمد للہ کہتے ایک آدمی نے ابو تمیمہ سے کہا کہ تم کیسے ہو کہا دو نعمتوں میں بھیج  
 کی ہے میں نہیں جانتا کہ کون نعمت او میں سے افضل ہے ایک وہ گناہ جنگو اللہ نے چھپایا کوئی  
 شخص انکی عاریت کو نہیں دلاتا ہے دوسرے مودت میری جو بندوں کے دلوں میں ڈالی ہے  
 کوئی عمل میرا دس تک نہیں پہنچتا موسیٰ علیہ السلام نے کہا اے رب کون شکر لائق تیرے  
 ہے کہا یہ کہ ہمیشہ زبان تیری میرے ذکر سے تر رہے حسن بن صلیح میں حدیث انس  
 بن مالک سے آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے انعام نہیں کیا اللہ  
 نے کسی بند پر کسی نعمت کا اہل و مال و ولد میں پیرا دسنے کہا ما شاء اللہ لا فوق الا باللہ  
 پھر وہ کوئی آفت او سہین دیکھے سواموت کے حادثہ کہتی ہیں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہے  
 ایک ٹکڑا روٹی کا بڑا ہوا دیکھا او سکوا دٹھا کر پوچھا پھر کہا لے عایشہ اچھی طرح نہ ہم سب گلی  
 نعمت خدا کو جب کوئی نعمت کسی گروہوں سے نفرت کرتی ہے تو قریب ہے کہ پھر کر نہ اوسے  
 ذکر کہ ابن ابی الدنیا ابو خالد نے کہا ہے میں مسئلہ داؤد علیہ السلام میں دیکھا ہوں کہ  
 اوہوں نے کہا اے رب میں کیونکر تیرا شکر ادا کروں میں تیرے شکر کو نہیں پہنچتا مگر تیری

نعمت سے وحی آئی کہ اے داؤد کیا تو نہیں جانتا کہ جو نعمتیں تیرے پاس ہیں وہ میری طرف سے  
 ہیں کیا مان فرمایا میں تجھ سے اس قدر شکریہ پر راضی ہوں داؤد علیہ السلام یہ دعا کیا کہ تیرے  
 لئے سبحان مستخرج الشکر بالعطا و مستخرج الدعاء بالبلاء داؤد علیہ السلام اوقات روز و شب  
 کو اپنے گمراہی پر توبہ کر دیا تھا کوئی ساعت رات دن میں ایسی نہ تھی کہ کوئی زکوٰۃ الی داؤد  
 سے اس ساعت میں کہہ کرے ہو کہ نماز نہ پڑھتا ہوا اللہ نے اذکوار اس آیت میں عموماً ذکر کیا  
 اعملوا الی داؤد و تنکرا و قلیل من عبادہ الشکور رواہ احمد داؤد علیہ السلام کہتے  
 تھے اگر میرے ہر مال کے لئے دو زبانیں ہوں جو رات دن تیری تسبیح کریں اور ساری عمر تک  
 کریں تو بھی ایک نعمت تیری کا حق ادا نہ ہو رواہ احمد موسیٰ علیہ السلام نے کہا اے رب میں  
 میرا شکریہ کیونکر کروں جب تو نے نعمت جو تو نے مجھ کو دی ہے اپنی نعمتوں سے میرا سارا عمل اوسکے برابر  
 نہیں ہے اللہ نے اذکوار بھی بھیجی کہ اے موسیٰ اب تو میرا شکریہ کیا کرے گا کہ میں نے کہا نہیں  
 کہنا کوئی بندہ عاجز ہے کہ وہ جواب دے اور میری نعمت پر اس نعمت کی جزا بھی الحمد للہ  
 کہنا ہے ہر اس کہنے پر اور نعمت آجاتی ہے اللہ کی نعمتیں ختم نہیں ہوتیں جس نے کہا حضرت  
 نے ایک آدمی کو سنا کہتا ہے الحمد للہ بلا سلام فرمایا تو حمد کرتا ہے اللہ کی ایک بڑی نعمت یہ  
 عبد الملک بن مروان کہتے تھے الحمد للہ الذی العم علینا و ہدانا للاسلام سلیمان نبی نے  
 کہا انعام کیا اللہ نے اپنے بندوں پر بقدر اپنی مصلحت کے اور تکلیف دی اور کو شکریہ کی  
 بقدر ان کی قدرت کے حسن جب کوئی بات شروع کرتے تو یوں کہتے الحمد للہ اللہم ربنا  
 الحمد للہ بلا سلام و القرآن و الحمد للہ بالاہل و المال و المعافاة کتبت وعدنا  
 و بسطت رزقنا و اظهرت امننا و جمعت فرقتنا و احسنت معافانا و من کل ما انا  
 ربنا اعطینا فلک الحمد علی ذلک حمد اکثیراً الحمد بکل نعمۃ انعمت بہا علینا فی  
 قدیم او حدیث او سر او علانیۃ او خاصۃ او عامۃ او حی او میت او شاہد  
 او غائب الحمد حق ترضی و لك الحمد اذ ارضیت سعد ثقی نے کہا نوح کا نام عبد شکور



اسلئے ہوا کہ جب وہ نیا کپڑا پہنتے تھے یا کوئی کمانا کھاتے تھے تو اللہ کی حمد کرتے تھے فن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ جب بیت الخلا سے باہر آتے پیٹ پر ہاتھ پیرتے کہتے یہ کیا عمدہ نعمت ہے اگر بندے اس کو معلوم کرتے تو شکر بجالاتے ابو سلیمان نے کہا ذکر نعمتوں کا مورث محبت خدا ہے محمد بن احسین نے کہا سلف یون کہتے تھے کہ شکر ترک کرنا ہے معاصی کا ابو حازم نے کہا جو نعمت اللہ سے قریب نہ کرے وہ بلیت ہے انس بن مالک مروی ہے کہ میں نعمتوں کو دن قیامت کے لاؤنگے حسنا و حسیات کو بھی حاضر کریں گے اللہ تعالیٰ ایک اپنی نعمت سے فرما دیا کہ تو اپنا حق اوس کی حسنا میں سے لے لے دے کوئی ایک حسہ بھی چھوڑیگی مگر لیجاو گی مگر بن عبد اللہ مہرانی نے کہا بندہ پر کوئی امر نازل ہوتا ہے وہ دعا کرنا ہے اللہ اوس کو پیر دیتا ہے شیطان اگر اوس کے شکر کو ضعیف کر دیتا ہے کہتا ہے یہ کام تو بہت سہل تھا اتنی دعا کرنا کیا ضرورت رہتا بندہ کیون نہیں یون کہتا کہ وہ کام بہت مشکل کا تھا لیکن اللہ نے اوس کو مجاہدت پیر دیا حکایت ایک دن داؤد علیہ السلام اپنی حرا ب میں بیٹھے تھے کہ ایک ذرہ گزرا اوس کی طرف دیکھا اوس کی خلقت میں تفکر کر کے تعجب کیا کہ اللہ اوس کو کیا کر گیا اللہ نے اوس کو گویا کر دیا اوس نے کہا اے داؤد کیا تجھے اپنا نفس خوش آتا ہے قسم ہے اوس کی جسکے ہاتھ میں میری جان ہے کہ میں شکر کرتا ہوں اللہ کا اوس پر عواوے اپنے فضل سے مجھ کو دیا ہے زیادہ تر ترے شکر کرنے سے اوس فضل پر جو مجھ کو بخشا ہے ایوب نے کہا مجھ کو نعمت خدا کے بندہ پر ایک یہ نعمت ہے کہ امون ہو اوس چیز پر جس کو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لائے ہیں سفیان ثوری نے کہا سلف یون کہتے تھے کہ وہ شخص فقیر نہیں ہے جو بلا کو نعمت رخا کو مصیبت نہ گئے زاذان نے کہا جو بات اللہ کے لئی صاحب نعمت پر بحق نعمت واجب ہے وہ یہ ہے کہ اوس نعمت کو وسیلہ مصیبت کا نہ ٹھہراوے

ابن ابی الدنیا کہتے ہیں محمود و راق نے مجھ کو یہ شعر پڑھ کر سنائے

حقاً له في مثاليها يجب الشكر  
وان طالت الايام واتصل العمر

اذا كان شكرى نعمته الله نعمته  
فكيف بلوغ الشكر الا بفضل الله

وان مس بالضواء اعقبها الاجر  
يضيق بها الا وهام والبر والبحر

اذا مس بالسرء عس وسرها  
وما منها الا له فيه منة

باوردی نے ابو ہریرہ سے مرفوعاً ذکر کیا ہے اللہ فرماتا ہے سو من نزدیک میرے بمنزلہ  
کل خیر کے ہے وہ میری حمد کرتا ہے میں اوسکی جان درمیان سے دونوں پہلو اوسکے کے  
کہنچتا ہوں محمد بن سکندر ایک جوان پرگزرسے وہ ایک عورت سے مغامرت کرتا تھا کمالے  
جوان یہ اوس نعمت کی جزا نہیں ہے جو اللہ نے تجھ پر کی ہے ابو العالیہ نے کہا میں اسید کرتا  
ہوں کہ ہاک نوگا کوئی بندہ درمیان دو چیزوں کے ایک نعمت جبر حمد خدا کرتا ہے دوسرے  
گناہ جس سے استغفار چاہتا ہے محمد بن حسین جب قاضی رتہ ہوئے ابن سناک نے اذکو لکھا  
آتا بعد چاہئے کہ تقویٰ تمہارے دل سے لگا رہی ہر حال میں تم ڈرو اللہ سے ہر نعمت پر جو اسے  
دی ہے اس بات پر کہ کہیں اوسکا شکر کم ادا کر و معصیت میں رہو نعمت میں محبت و تبت ہے  
تحت تو یہ ہے کہ نعمت پا کر معصیت کرے تبت یہ ہے کہ شکر کر بجا لائے معاف کرے اللہ تجھ سے  
ہر شکر جو تو نے ضائع کیا ہے ہر گناہ جسکا تو مرتکب ہوا ہے وہ حق جہنم تو نے تصور کیا ہے  
ربیع بن راشد کا گزرا ایک شخص مزمین پر ہوا یہ بیتکر کرنے لگے کہا کیوں روتے ہو کہنا ہم کو  
اہل جنت و اہل نار یاد آئے جینے جنت والوں کو شاہ اہل عافیت کے یا اہل نار کو شاہ اہل بلا  
کے دیکھا حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے جب کوئی تم میں سے چاہے کہ قدر اللہ کی نعمت کی بجا آئے  
تو اوسکو دیکھے جو اس سے کم درجہ ہے جو فوق ہے اوسکی طرف نظر کرے ابو الدرداء نے کہا  
جسے نہ بچانی نعمت اللہ کی مگر کمانے پنے میں اوسکا علم توڑا ہے اوسکا عذاب حاضر ہوا عمر  
بن الخطاب نے ایک شخص کو سلام کیا اوسنے جوابدیا کہا تم کیسے ہو اوسنے کہا احمد الیاء اللہ عمر  
نے کہا میں تجھ سے یہی چاہتا تھا ابن عمر نے کہا ہم جو ایک دن میں کئی بار ملتے ہیں بعض ہمارے  
حال بعض کا پوچھتے ہیں مراد ہماری اس سے یہ ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ کی حمد کرین قال تعالیٰ  
علیکم نعمہ ظاہرۃ و باطنۃ مجاہد نے کہا مراد اس سے لا الہ الا اللہ ہے ابن عیینہ نے

کہا اللہ نے بندوں پر کوئی نعمت اس سے افضل نہیں کی کہ ان کو لا الہ الا اللہ پہنچوا یا  
 یہ کہہ ان کے لئے آخرت میں مثل آب سرد کے ہے دنیا میں بعض سلف نے دن عید کے خطبہ میں  
 یہ کہہ کہاتے صبح کی جیسے گل لالہ لوگوں نے صبح کی سیل کچلی لوگ بٹے ہیں تم پہنچے ہو وہ دیتے ہیں  
 تم لیتے ہو وہ جیتے ہیں تم سوار ہوتے ہو وہ بوتے ہیں تم کہاتے ہو تیر خود ہی روئے اور  
 سب کو رولایا عبد اللہ بن قریظ از دی صحابی تھے دن انھی کے لوگوں کو رنگ برنگ کپڑے  
 پہنے ہوئے دیکھا کہتا یہ پوری نعمت کہلی کرامت ہے دور نہیں ہوتا کسی قوم سے اخراوس نعمت  
 کا جسکو پہیر نہیں سکتی نعمت جب ثابت رہتی ہے کہ نعم علیہ شکر نعم کا ادا کرے سلیمان فارسی نے  
 کہا ایک آدمی کو بہت دنیا ملی تھی چہرہ اس سے لے لنگی وہ اللہ کی حمد و ثنا کرتا تھا یہاں تک  
 کہ سوا ایک بورے کے کوئی فرش اس کے پاس نہ با دوسرے کو دنیا ملی اوسنے بورے والے  
 سے کہا تو کس بات پر اللہ کی حمد کرتا ہے کہا جھکو وہ دیا ہے کہ اگر ساری خلق جھکوئے تو بھی  
 میں اوسکے عوض نلون کہتا وہ کیا ہے کہا آنکہ زبان ہاتھ پاؤں میں ایک آدمی پاس بونٹ  
 بن عبید کے آیا اپنی تنگ حالی کا شکوہ کیا تو نس نے کہا بھلا اگر عوض اس تیری آنکہ کے جس سے  
 تو دیکھتا ہے لاکھ درہم جھکو دین تو تو لیکھا کہتا نہیں کہتا دونوں ہاتھ کے عوض لاکھ دین کہا  
 نہیں کہتا دونوں پاؤں کے عوض اگر لاکھ دین کہتا تو بھی نہیں غرض کہ اللہ کی نعمتوں کا جو  
 اوپر نہیں ذکر کیا تو نس نے کہا میں تیرے پاس سیکڑوں لاکھ دیکھتا ہوں اور تو شکوہ  
 حاجت کا کرتا ہے ابوالدردار کہتے تھے صحت پا دشا ہی ہے مع تندرستی ہزار نعمت ہے ف  
 جعفر بن محمد کا ایک بچہ گم ہو گیا تا کہ اگر ملجا دیکھا تو میں اللہ کی بہت سی حمد کر دنگا وہ مع لکھم  
 وزین وغیرہ لگایا اوپر سوار ہو کر اچھی طرح سے کپڑے سمیٹ کر سر طرف آسمان کے اٹھا کر الحمد للہ  
 کہا اس سے زیادہ کچھ نہ کہا کسی نے کہاتے کیا حمد کی کہاتین بتا دیئے کیا باقی رکھا ساری  
 حمد اللہ کے لئے شہر کی کعب بن عجرہ کہتے ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک لشکر انصاری  
 کا بھیجا تھا کہ اگر اللہ اوسکو سالم غائم لا دیکھا تو میں اللہ کا شکر ادا کر دنگا وہ غائم سالم آیا بضر

کہا آپ کہتے تھے کہ ہم خدا کا شکر ادا کرینگے فرمایا ادا تو کیا اللہ صلوات اللہ علیہ لک الحمد شکر اولک الحمد فضلاء  
 محمد بن سکر نے ابو حازم سے کہا اکثر لوگ جھجھکتے ہیں وہ دعائے غیر کرتے ہیں یمن او کو نہیں پہناتا  
 دینے کوئی سلوک اون سے کیسا ہے ابو حازم نے کہا تو خیال نہ کر کہ یہ بات تیری طرف سے ہے او کو سکون دیکھ  
 جسکی طرف سے ہے او کا شکر بجا لا پر یہ آیت پڑھی ان الذین امنوا وعملوا الصالحات یجعل  
 لہم الرحمن ودا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ یہ دعا کیا کرتے تھے اسلک تعام النعم فی  
 الاشیاء کلہا والشکر لک علیہا حتی ترضی وبعد الرضا الخیرۃ فی جمیع مایکون  
 فیہ الخیرۃ بجمیع میسور الامور کلہا لا بقصور ہا یا کریم نعمت شکر اصل تر ہے نعمت  
 مال و جاہ و ولد و زوجہ سے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ فعل بندہ کا افضل ہو فعل سے اللہ  
 کے اگرچہ یہ بات نکلتی ہے کہ شکر کرنا بندہ کا افضل ہے بعض مفعول خدا سے کیونکہ فعل حید کا  
 خود مفعول ہے اللہ کا اس میں شک نہیں کہ بعض مفعولات افضل ہیں بعض سے بعض اہل علم نے  
 کہا ہے جو دنیا اللہ نے یکونین دی ہے یہ نعمت او کی بڑ بکیرے بسط دنیا سے ہر اس لئے کہ اللہ  
 نے دنیا کو اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے پسند نہیں کیا سو جس بات کو اپنے نبی کی واسطے  
 پسند کیا اور دوست رکھا ہے وہ جھکو بھی دوست تر ہے او اس چیز سے جسکو اون کے لئے مکروہ  
 و ناپسند رکھا ہے بعض علمائے کہا ہے عالم کو چاہئے کہ حمد کرے اللہ کی اوں شہوات دنیا پر  
 جو اوں سے روکیدن باز رکھی میں جس طرح حمد کرتا ہے اللہ کی اوں چیز پر جو اوں کو دوستی  
 کہان وہ عطا جسکا حساب ہوگا کہان وہ جو اوں کو معاف کیا اور اوں میں مبتلا فرمایا دل  
 مشغول ہوتا جو ارجع تعب میں پڑتے تو اللہ کا فکر کرے سکون قلب جمع ہمت پر ایک رات فضیل  
 بن عیاض و سفیان بن عیینہ شام سے صبح تک بیٹھے آپس میں تذکرہ کرتے رہے سفیان نے کہا  
 دیکھو اللہ نے مجھ پر کیا انعام فرمائے ہیں میرے ساتھ یہ کیا وہ کیا یوں کیا ایسا کیا ویسا کیا  
 و قال تعالیٰ سنستدرجہم من حیث لا یعلمون سفیان نے کہا تعین اوں پر پورا  
 انعام کرتا ہے ہر شکر سے اوں کو روک دیتا ہے یہ استدراج ہے کسی اور نے کہا ہے جب وہ کوئی نیا

گناہ کرتے ہیں تو انکو ایک نئی نعمت دیتا ہے یہ استدراج جو ثابت بنانی سے پوچھا استدراج  
 کیا ہے کہا اللہ کا مکر ہے بندوں کے ساتھ جو اس کے شکر کو ضائع کرتے ہیں یونس نے اس آیت  
 کی تفسیر میں کہا ہے بندہ کا نزدیک اللہ کے جب کوئی رتبہ ہوتا ہے اور وہ اسکی حفاظت کرتا  
 ہے اللہ سے اوس میں ڈرتا ہے اللہ کی عطا کا شکر بجا لاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس پر تر اور اس عطا  
 سے دیتا ہے اور جب وہ شکر ضائع کرتا ہے تو یہی اضاعت اللہ کا استدراج ہے ساتھ اوس کے  
 ابو حازم نے کہا اللہ کی نعمت بچپیر اوس دنیا میں جو مجھ سے باز رکھے بڑھ کر ہے اوس نعمت سے  
 جو مجھ کو دی ہے دنیا سے جتنے ایک قوم کو دیکھا کہ انکو دنیا ملی وہ برباد ہو گئی جو نعمت بندہ  
 کو اللہ سے نزدیک کرے وہ بلا ہے تو جب دیکھے کہ اللہ لگاتار تجھ پر نعمت کرتا ہے اور تو اسکا  
 عاصی ہے تو تو خدا کو آزار دہی نے ایک دن یہ وعظ کیا ایہا الناس تقوا بھذا النعم  
 التي اصبحتم فيها على الهرب من نار الله التي تطلع على الافئدة فانكم في دار التور  
 فيها قيل وانتم فيها مرجئون خلافت من بعد القرون التي استقبلوا من الدنيا  
 انفيها و نرہر تھا فہم کا نوا طول متکرم اعمارا و امد اجساما و اعظم ابشاسرا  
 فقطعوا الجبال و جابوا الضحور و نقبوا فی البلاد مؤیدین ببطش شدید و اجسام  
 کا لعماد فما لبثت الايام والليالي ان طوت مدتهم وعفت اثارهم و انشوت عنالهم  
 وانست ذكرهم فما تحس منهم من احد ولا تسمع لہم سررا کا نوا الميہون المينين  
 لبيات قوم غافلين اولصبح قوم نادى من ثماركم قد علمتم الذی نزل بشا  
 بيا تآمن عقوبة الله فاصبح كثير منهم في حارهم جائعين واصبح الباقون ينظرون  
 فی اثار نقصته و نرہر وال نعمه و مساكن خاوية فيها اية للدين ينجفون العذاب  
 الليم و عبدة لمن يخشون واصبحت من بعدهم في اجل منقوص و دنيا مقبوضة  
 فی زمان قد ولى عفوة و ذهب رجاؤہ فلم يبق منه الا هامة شر و صبا با کلا  
 و اها و يل عبور عقوبات غير و اسر سال فتن و تتابع نزال نزل و سر خال خلف

بہم ظہر الفساد فی البر والجر ولا یكونوا شبہاھا ومن خدعہ الا مل وغرہ  
 طول الاجل وتبلغ بالامانی فاما لواللہ ان یعلننا وایاکم من وعی انذارا  
 وعقل بشرا فمہد لنفسہ رواہ ابوصالح کاتب الیث عن عقیل عن مروان بن الحکم جب  
 ذکر اسلام کا کرتے کہتے ہیں اپنے رب کی نعمت سے اسلام کو پہچانا اپنی کام و ارادے سے اگر جب

نظاوارہون ۵

وکم من مدخل لومت فیہ وقیت السوء والکفر فیہ وکم من نعمتہ للہ نفسی	لکننت بہ نکالاً فی العشرۃ ورجت بنعمۃ منہ کبیرۃ وتصبح فی العیان وفي السیرۃ
--	---

عثمان بن عفان کو طرن ایک تو م کے دیو کے سے بلایا تھا وہ گئے کہ اوکو گرفتار کریں وہ قوم  
 یہونچے سے پہلے متفرق ہو گئی آونون نے ایک برودہ آزاو کیا اللہ کا شکر بجالائے کہ اون کے  
 ہاتھ سے کسی مسلمان کی تباہی نہ ہوئی نوح علیہ السلام جب بیت اخلا سے باہر آتے کہتے الحسن  
 للہ الذی اذا قتی لذتہ والبقی منفعتہ فی جسدی واذہب عنی اذاکہ الجبر  
 او نکا نام عبد شکور ہوا حدیث عائشہ میں مروا آیا ہے کہ نوح جب خلاسی باہر نکلتے تو دعا مذکور  
 پڑھتے رواہ ابن ابی الدنیا کسی شخص نے ابو حازم سے پوچھا انکون کا کیا شکر ہے کتا  
 اگر غیر دیکھنے ظاہر کرے فردیکے تو چپا دے کتا کا نون کا کیا شکر ہے کتا اگر خیر سے تو باد رکے شر  
 سے تو داب رکے کتا ہاتھوں کا کیا شکر ہے کتا جو فائدہ کی چیز نہیں ہے وہ ہاتھ میں نہ لے  
 اللہ کا حق جو اون میں ہے اسکو منع کرے کتا پیٹ کا شکر کیا ہے کتا اسفل میں طعام اعلیٰ میں  
 علم ہو کتا شر کا کیا شکر ہے کتا وہی جو اللہ نے فرمایا ہے والذین لفر وجہہم حافظون  
 الا علیٰ انہ واجہہم او ماکلت ایاہم فافہم غیرو ملومین فمن ابتغی وراء ذلک  
 فاولئک ہم العادون میں کتا ہوں لفظ وراء ذلک میں محلی متعہ بھی داخل ہے  
 متعہ عدوان ہے عدوان حرام ہے پس متعہ حرام ہوا کتا پاؤں کا کیا شکر ہے کتا اگر کسی ذمہ

تجھ کو رشک ہو تو اوسکے سے عمل استعمال کر اور جسکو تو بڑا جانتا ہے اوسکے عمل سے  
نفرت کر اور تو اللہ کا شاکر ہو جتنے زبان سے

ایسی ہے جیسے ایک آدمی کے پاس مکمل ہو وہ ایک کو نانا اوسکا پکڑے اور سوچے۔

تو وہ کیا گرمی سردی برف باران سے اوسکو بچا دیگا حکاکیت ابن المبارک نے کہا ہے  
کہ ایک دن سنجاشی نے جعفر اور اصحاب جعفر کو بلا یا جب گئے دیکھا اگر مین پرانے کپڑے پہنے  
ہوئے مٹی پر بیٹھا ہے جعفر نے کہا ہم اس حال کو دیکھ کر ڈرے جب ہمارا ڈر ہماری صورت سے  
بچا ناگما مین تکو ایک بشارت دیتا ہوں جس سے تم غوش ہو گے تیرے پاس تمہارے ملک کا  
ایک جاسوس آیا ہے اوسے یہ خبر دی ہے کہ اللہ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فتح  
دی اُنکے دشمن کو ہلاک کیا فلان فلان قید ہوئے فلان فلان مارے گئے اُنکو وادی  
مین ڈال دیا جسکو بدرکتے مین قتل اراک کے درخت بت مین گویا مین اوسکو دیکھتا ہوں  
ہوں مین اوسجگہ ایک شخص بنی حمزہ کے جانور چرایا کرتا تھا جعفر نے کہا تم خاک پر کیوں بیٹھتے  
ہو تمہارے نیچے کوئی فرش نہیں ہے یہ پرانے کپڑے کیوں پہنے مین کہا مینے اللہ کی تترہیل مین  
عیسیٰ علیہ السلام پر پایا ہے کہ بندوں پر اللہ کا یہ حق ہے کہ جب اللہ کوئی نعمت تازہ بخشے  
تو وہ بھی اللہ کے لئے ایک تازہ تواضع و خاکساری ظاہر کریں سو جب اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی  
کی مدد فرمائی تو مینے بھی یہ خاکساری ظاہر کی ۵

دیکھا تو خاکساری ہی عالی مقام ہے	جون جون بلند ہم ہوئے پستی نظر ٹری
----------------------------------	-----------------------------------

حبیب بن عبد نے کہا مبتلا نہیں کرتا اللہ کسی بندے کو کسی بلامین مگر اوسمین ہی ایک انعام ہوتا  
ہے کہ وہ بلا سخت تر اس حال سے نموئی عبد الملک بن ابجر نے کہا سبھی لوگ تو مبتلا مین جاتے  
مین تاکہ اُنکا شکر دیکھے بلیہ مین تاکہ اُنکا صبر معلوم کرے ف رسول خدا صلی اللہ علیہ و  
آلہ وسلم کو جب کوئی امر خوشی کا آتا مسجد مین واسطے ادا ہے شکر اُنہی کے گر پڑتے سر ادا  
حدیث عبد الرحمن بن عوف مین آیا ہے ایک دن حضرت نے باہر آ کر رہے قبلہ ہو کر سجدہ کیا پڑا

جو شکر

بیٹے کمائیں تو ڈر گیا کہ کمین اللہ نے آپ کو نقص تو نہیں کر لیا فرمایا جبریل آئے تھے یہ بشارت  
 جھکو دی کہ اللہ فرماتا ہے جو کوئی تمہارے پیروں سے گامین اور سپرد و بیچون گا جو کوئی تمہارے  
 سلام پہنچے گا میں اور سپر سلام پہنچو گا اسلئے میں سجدہ شکر اتنی کیا ذکر الحمد للہ وصلی وسلم  
 علی نبیہ والہ کما تحب وترضی لہ ابو داؤد نے سعید بن ابی وقاص سے روایت کیا کہ  
 کہ نکلے ہم ہمراہ حضرت کے مکہ سے بارادہ مرینہ جب قریب عوراکے پہنچے حضرت نے اونٹن کو روکنا  
 ہاتھ اٹھا کر ایک ساعت اللہ سے دعا کی پھر سجدے میں گرے تین بار اسطرح کیا پھر فرمایا میں  
 اپنے رب سے سوال کیا اپنی امت کی شفاعت کا جھکو تہائی امت بخشی میں سجدہ کیا شکر کا پھر  
 سر اٹھایا پھر سوال است کا کیا پھر ایک ثلث است دی پھر میں سجدہ شکر میں گر پھر سر اٹھایا  
 پھر اپنے رب سے سوال است کا کیا پھر ایک ثلث تیسرا جھکو دیا پھر میں سجدہ اپنے رب کا کیا حمد  
 بن اسحق نے کتاب الفتن میں ذکر کیا ہے کہ جب بشر دن بدر کے آیا کابل و جبل مارا گیا حضرت نے تین  
 بار اوس سے قسم لی کہ ہاں میں اوسکو قتل دیکھا ہے جب اوس نے قسم کھائی آپ سجدے میں گر کر  
 سعید بن مسعود نے کہا ہے کہ جب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو خبر ملی کہ سیلمہ مارا گیا تو سجدہ  
 بجالائے امام احمد نے ذکر کیا ہے کہ جب علی مرتضیٰ نے ذوالندیہ کو خراج میں پایا سجدہ ادا کیا  
 محمد بنوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں کعب بن مالک کو جب بشارت قبول تو ہو کہ بیو بخی تو سجدہ  
 کیا یہ قصہ صحیحین میں آیا ہے فہملا اللہ کی نعمتیں تو ہمیشہ لگا تار بندے پر رہتی ہیں پھر  
 تخصیص نعمت حادثہ کی ساتھ شکوکے کسلے ہے نہ دائمہ کی حالانکہ کبھی نعمت مستدامہ اعظم ہوتی  
 ہے اسکا جواب کئی طرح ہے ایک یہ کہ نعمت متجددہ مذکور نعمت مستدامہ کے ہوتی ہے انسان  
 نزدیک کی بات پر مولک ہے دوسرے یہ کہ نعمت تازہ مستدعی عبودیت تازہ کی ہوتی ہے  
 انسان پر وہ آسان تر ہے اور نزدیک اللہ پاک کے بجالانا سجدہ اوسکے شکر کا محبوب تر  
 ہوتا ہے تیسرے یہ کہ متجددہ کی وقت قلوب و نفوس میں زیادہ ہوتی ہے دلکا لگاؤ اوس سے  
 زائد ہوتا ہے آئیے لوگ اوسکی مبارکبادی دیتے ہیں فقدان پر اوسکی تعزیت کرتے ہیں چوتھے

یہ کہ شکر کا وہ کمال ہے



کا ہوتا ہے ، اشر و بطر کے کنیت  
 امت کی ساتھ اوسکے کی تو سورت فرج  
 و ام کا سختی تیرا ہے اور جبکہ تلقی ہوگی  
 نین رکھتا یا اشر و بطر کیا جرح جہاں  
 محنت سرچ الزوال شکر انفضال ہوتی  
 نایت نجاشی اوپر گزر چکے کہ جب اللہ کوئی  
 رکھتا ہے اللہ ہمارا زقنا مسن کو جب خبر  
 و سجدہ میں گر پڑے

یہ کہ حدوث نعمتوں کا موجب  
 ہے اور سجدہ و زل و عبودیت و خ  
 نفس کو شکستگی ہو جاتی ہے  
 ساتھ عزت و انبساط کے کی  
 کسی نعمت خدا پر جو اذکو دیتا  
 ہے منقلب بقدرت عائد با ست  
 نعمت نازہ دیتا ہے  
 موت حجاج کا

## نصل

یہ اللہ تعالیٰ کی بندے پر جسکو غالباً نہیں سمجھتا ہے ایک یہ ہے کہ بندہ اپنا  
 مدد کر لیتا ہے اللہ تعالیٰ کسی کو بھیجتا ہے کہ وہ اوسکے دروازہ کو آکر ٹھونکتا ہے  
 قوت وغیرہ اوس سے مانگتا ہے تاکہ اپنی نعمت اوس بندہ کو بھلا کرے سکام بن  
 یہ بیمار کی عیادت کو گئے تھے وہ کراہتا تھا آہ کینہتا تھا اونہون نے اوس سے کہا  
 اوتا دیا و کر جو رستوں پر پڑے ہیں جنکا کہیں ٹھکانا نہیں ہے نہ کوئی اونکی خدمت کرنے  
 ہے چہر جو دوبارہ اوسکی عیادت کو گئے تو وہ اپنے نفس سے مخاطب ہو کر یہ کہتا تھا اذکر  
 حلی الطرق اذکر من لا ما دئی لا ولا لا من یخده من عبد اللہ بن  
 نوح کہتے ہیں ایک آدمی نے بعض سوا حل پر مجھ سے کہا تو نے اللہ سے کتنی بار دعا مانگتا  
 کہ وہ کے کیا ہے جسکا مقابلہ اوسنے تجھ سے ساتھ محبوب کے کیا ہو کہا میں کچھ شمار نہیں کر سکتا  
 سبب کثرت کے کہا ہوا کسی امر کرب میں تو نے اوسکا قصد کیا ہے کہ اوسنے تجھکو بے مدد  
 ہو کر دیا ہو کہا لا واللہ تو لکن مجھ سے احسان کیا میری مدد فرمائی پوچھا کبھی تو نے کچھ

اوسے مانگا جو تجھ کو دیا یعنی کہا کسی مجھ کو میرے سوال سے منع نہیں کیا جب کہی کچھ مانگا عطا فرمایا  
 جب کہی استغاثہ کیا تو پادری سی لی اوسنے کہا بلا اگر کوئی آدمی بعض کام ان کاموں میں سے میرے  
 ساتھ کرے تو تو اسکا کیا پالا اسے پیٹنے کہا میں تو ہرگز کوئی مکافات و بڑا ہی بکر سکون کہا تو  
 رب تبارک و تعالیٰ تیرے ساتھ اس بات کے کہ تو اپنے جی کو اوسکے ادارے میں لگا دے  
 گناہوں کو تو تیرا احسن قدیم و حدیث ہے واللہ اوسکا شکر آسان تر ہے مکافات عباد اللہ  
 تبارک و تعالیٰ راضی ہوتا ہے بندہ سے حمد پر بطور شکر کے کرتا ہے سفیان ثوری نے  
 کہا اللہ دنیا میں کسی بندہ کو نعمت دیکر سوانہیں کرتا ہے سچ حق ہے کہ اپنی نعمت منعم علیہ پر  
 تمام کرے اللہ ہمارا حمد ابن ابی احواری نے ابو معاویہ سے کہا اللہ کی نعمت ہم پر توحید میں  
 بہت بڑی ہے ہم اللہ سے سوال کرتے ہیں کہ ہم سے اس نعمت کو سلب نہ کرے کہا اللہ کریم تر ہے  
 اس بات سے کہ کوئی نعمت دے پھر اوسکو پورا نہ کرے یا کسی کام میں رکھے مگر اوسکو قبول نہ کرے  
 حکایت ابن ابی احواری نے کہا مجھ سے ایک عورت نے کہا میں اپنے گھر میں ہوں میرا دل مشغول  
 ہے میں نے کہا کس بات میں کہا میں چاہتی ہوں کہ اللہ کی نعمت اپنے اوپر ہر طرفہ العین میں معلوم  
 کروں جس طرح اپنی تقصیر شکر نعمت سے ہر طرفہ العین میں معلوم کرتی ہوں یعنی کہا تو اوں بات  
 کا ارادہ کرتی ہے جس طرح ہماری عقل نہیں راہ باقی آبن زید نے کہا مجلس میں ایک آدمی اللہ  
 عزوجل کی حمد کرتا ہے اوس ساری مجلس والوں کے حواج پورے ہو جاتے ہیں بعض کتب منقولہ  
 میں آیا ہے دیکھو میرے بندہ مومن کو نہیں آتی پاس اوسکے کوئی شے جسکو وہ چاہتا ہے مگر اللہ  
 ما شاء اللہ کہتا ہے دیکھو اوسکو ظاہر نہیں ہوتا اوسپر کوئی مکروہ مگر الحمد للہ الحمد للہ کہتا  
 ہے اللہ فرماتا ہے اس میرے بندے نے حمد کی میرے خدائے عزوجل میں اسکو میری عورت کے گھر میں افضل  
 کر دیا سارے حالات میں میری حمد کرتا تھا الحمد للہ علی کل حال و فی کل حال حمداً طیباً کثیراً  
 کہا یحبی بنا و یضوئنا حکایت وہب نے کہا ایک مابنہ سچاس برس عبادت کی اللہ  
 نے اوسکو سن دیا یہاں کہ میں نے تجھ کو بخش دیا اوسنے کہا اے رب تو نے کیا بخشا یعنی تو کوئی گناہ نہیں

کیا ہے اللہ نے ایک رگ کو اوسکی گردن میں جکدیا وہ کہنے لگی اوسنے نہ نماز پڑھی نہ نیند آئی  
 پھر ذرا تم گئی تو سو گیا فرشتہ آیا اوس گلہ کیا کہ میری رگ گردن کو کتنی ہے فرشتے نے کہا تیرا رب  
 کتنا ہے تیری پچاس برس کی عبادت برابر سکون اس ایک رگ کے ہے آج ابی الدنیلے ذکر کیا  
 ہے کہ داؤد علیہ السلام نے کہا اے رب ادنیٰ نعمت تیری مجھ پر کیا ہے فرمایا سانس ہے جب سانس  
 لی کہا یہ ادنیٰ نعمت ہے میری تجھ پر یعنی ہر نفسے کہ فرد میر و دو مہیات ست و چون برمی آید ہر  
 ذات پس در ہر نفسے دو نعمت موجود است و بر ہر نعمت شکریہ واجب ۛ

از دست و دہان کہ برآید

کہ عہدہ شکرش بدر آید

## فضل

اس بیان سے اوس حدیث کے معنی ظاہر ہو گئے جسکو ابو داؤد نے ذیہ بن ثابت اور ابن عباس  
 رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ سارے اہل سموات و اہل ارض کو عذاب  
 کرے تو وہ ظالم ہوگا اور اگر سب پر رحمت کرے تو اوسکی رحمت اونکے اعمال سے بہتر ہے تو  
 حدیث صحیح میں یوں آیا ہے کہ تم میں کسی ایک کو بھی اوسکا اعلیٰ نجات نہ دیا کہ آج کو بھی اسے رسول  
 خدا فرمایا نہ مجھکو مگر یہ کہ چپالے مجھکو اللہ اپنی رحمت و فضل سے عرصہ کہ اعمال عید برا برس ایک  
 ادنیٰ نعمت کے نعم الہی سے نہیں ہو سکتے ہیں یہ قول بعض فقہا کا کہ جسے یوں قسم کھائی کہ میں  
 اللہ کی حمد بافضل انواع حمد کروں گا سوا اوسکی قسم یوں سچی ہوگی کہ اسطرح کہ الحمد للہ  
 حمد ایوانی نعمہ و یگانہ فی حنین کا کچھ حدیث مرفوعہ یا قول صحابی نہیں ہے ایک روایت اسری  
 ہے آدم سے اس سے زیادہ اصح یہ ہے الحمد للہ غیر مکفی ولا مودع ولا مستغنی عنہ  
 رہنا ہلکا کہیں کسی بندے کی حمد و شکر گزاری برابر ادنیٰ نعم الہی کے ہو سکتی ہے چہ جائے اسکے  
 کہ ہوائی جمع نعم ہو اور نہ فعل و حمد عید مکافی مزید ہو سکتا ہے مال القرباب و رب الاسر باب ۛ

چہ دعویٰ خاک را با عالم پاک

چہ نسبت ذرہ را با عین غور شید

ہاں اسکو وجہ صحیح پر عمل کر سکتے ہیں اس طرح پر کہ جس حمد کا اللہ پاک مستحق ہے وہ حمد ہوائی نعم رکھانی  
مزید ہو اگرچہ بندہ کو اویسکے بجالانے کا مقدور نہیں ہے لہذا اذ قال الحمد لله ملا السموات  
وملا الارض وملا ما بينهما وملا ما شئت من شئ بعد وعدہ الرمال والتراب  
والحصی والقطر وعدہ انفاث الخلائق وعدہ ما خلق الله وعدہ ما هو خالق  
کہ یہ عبارت اخبار ہے حمد مستحق سے نہ اس حمد سے جو بندہ سے واقع ہوئی ہے ۛ

## فصل

ابو الملیح نے کہا موسیٰ علیہ السلام نے کہا اے رب افضل شکر کیا ہے کہا یہ کہ شکر کرے تو بہر حال  
جمعی بتما شے خطو غل خوش اند  
جمعی بتما شے زر و مال خوش اند  
بیدل جمہ راجال بدیے میں ہم  
خوش حال کسانیکہ بہر حال خوش اند

بکر بن عبد اللہ کہتے ہیں میں نے ایک بہائی سے کہا مجھے کہہ وصیت کرو کہا میں نہیں جانتا کہ کیا  
کہوں ہاں بندہ کو لائق ہے کہ حمد و استغفار سے نہ تنگے اسلئے کہ ابن آدم در میان نعمت و  
ذنب کے ہوتا ہے نعمت بغیر حمد و شکر کے اچھی نہیں گناہ بغیر توبہ و استغفار کے بہتر نہیں عبد اللہ  
رضو اذ کہتے ہیں میں نے ہاتھ میں محمد بن واسع کے ایک قرعہ دیکھا وہ سمجھ گئے کہ جھکوا وسکا دیکھنا  
شاق گزرا کہا تو جانتا ہے کہ اس قرعہ میں کیا نعمت اللہ کی چھپے اسکو میرے حدیث چشم میں  
یا طرف زبان پر یا طرف ذکر پر نکلیا یہ سنکر جھکو وہ قرعہ ہلکا نظر آیا معاذ بن جبل کہتے ہیں اے  
خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باس ایک شخص کے آئے وہ کہتا تھا اللھو انی اسألك تمام النعمۃ  
فرمایا تو جانتا ہے کہ تمام نعمت کیا ہے کہا اے رسول خدا یہ ایک دعا ہے جو میں مانگتا ہوں  
خیر کی امید رکھتا ہوں فرمایا تمام نعمت یہ ہے کہ نار سے بچے جنت میں جاوے سرواۃ الحجیری  
سم بن سلمہ کہتے ہیں میں نے سنا ہے کہ جب آدمی اول طعام میں بسم اللہ آخر میں الحمد للہ کہتا ہے  
تو اس طعام کے نعم سے سؤل نہیں ہوتا ۛ

# فصل

ایک دلیل فضل شکر کی صبر پر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سوال عافیت کو دوست خررکتا ہے عافیت سے زیادہ تر دوست کسی شے کا سوال نہیں کیا جاتا جس طرح سندن ابو ہریرہ سے آیا ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے منبر پر کھڑے ہو کر فرمایا اللہ سے عافیت مانگو جنگ کوئی چیز بدیقین کے عافیت سے زیادہ بہتر نہیں دی گئی دوسری حدیث میں آیا ہے بے شک لوگ نہیں دئے گئے اس دنیا میں کوئی نئے افضل تر عفو و عافیت سے سو تم سوال کرو اللہ عزوجل سے حققت نے اپنے چچا عباس سے کہا لے چچا بہت مانگو دعا عافیت کی تحریری میں عباس سے آیا ہے یہ کہا کہ رسول خدا سکھایا جو جنگ کو وہ چیز جو میں خدا سے مانگوں فرمایا لے چچا تم اللہ سے سوال عافیت کرو دنیا و آخرت میں دن طائف کے یون دعا کی ان لیکن بک غضب علی فلا ابالی خیر ان عافیتك اوسع لی یعنی اگر تو مجھ سے خفا نہیں ہے تو کچھ پروا نہیں مگر تحریری عافیت میرے لئے وسیع تر ہے غرض کہ عافیت کے ساتھ پناہ پکڑی استعاذہ کیا دعا میں کہا اعود برضاك من سخطك و اعود بمعافاتك من عقوبتك و اعود بک عنك دوسری روایت یوں ہے مانگو تم اللہ سے عافیت و عفو و معافات تمہ سوال متضمن عفو ہے ماضی سے عافیت کو حال میں معافات کو استقبال میں بدوام و استمرار عافیت چاہتا ہے اللہم امرزقنا

شش چیز عطا کن زبردستی

اسے خالق ہر بلند و پستی

ایمان و امان و تندرستی

علم و عمل و فراخ دستی

عبد الاعلیٰ نبی کہا کرتے تھے کہ تم اللہ عافیت بہت مانگا کرو مبتلا کی بلا کیسی ہی سخت کیوں نہ ہو احق بدعا نہیں ہے بہ نسبت اس معافی کے جو بلا سے اس نہیں رکتا ہے جو آج مثلاً میں وہ کل اہل عافیت سے ہیں اور جو آجکلے بعد مبتلا ہونگے وہ آج اہل عافیت ہیں اگر کوئی بلا ہو کہ طرف خیر کے کینچ بجا دے تو بہرہ بلا والوں میں نہیں ہیں بہت سی بلائیں ایسی ہیں جو دنیا میں



اوسنے اوسدن کا شکر ادا کیا جسے شام کو اس طرح کہا اوسنے اوس رات کا شکر ادا کیا حضرت نے فرمایا ہے جو کوئی مبتلا ہوا اوسنے صبر کیا اور جس کو کچھ دیا گیا پھر اوسنے شکر کیا اور جو کوئی مظلوم ہوا پھر اوسنے بخشش یا ظلم کیا پھر استغفار کی تو ایسے شخصوں کے لئے اس ہے اور وہی راہ یاب بین ایک شخص کو اپنے تین چیزوں کی وصیت فرمائی کہ موت کو بہت یاد کرو ماسوی سے شکو مشغول کرو گی دعا مانگا کر تو نہیں جانتا کس وقت قبول ہو جاوے شکر بجالا لیا کر شکر زیادت ہے حضرت جب کہنا نہ کہتے کہتے الحمد للہ الذی اطمعنی وسقانی وهدانی وکل بلاء حسن ابلا فی الحمد للہ السرائق ذی القوۃ الملتین اللہ لا تنزع منا صالح ما اعطیتنا ولا صلا لحاضر مرقتنا واجعلنا للہ من الشاکرین وہب بن منبہ نے کہا ہے رؤس نعم تین نعمتیں ہیں ہیں ایک نعمت اسلام جس بغیر کوئی نعمت تمام نہیں ہوتی ہے دوسری نعمت عافیت جس بغیر بغیر زندگی نہیں تیسری نعمت تو نگری جس بغیر عیش تمام نہیں ہوتا سعید حریری ج سے آئے کہنے لگے اٹھنے اس سفر میں یہ نعمت دی وہ نعمت دی پھر کہا شاکر نہ نعمتوں کا بھلہ شکر کے ہی وہب کا گزر ایک نابینا مجذوم مقعد برہنہ مبروص پر ہوا وہ کہتا تھا الحمد للہ علی نعمہ ایک آدمی ہمراہ وہب کے تھا اوسنے کہا تیرے پاس کون نعمت باقی ہے جس پر تو خدا کی حمد کرتا ہے اوسنے کہا ذرا آنکھ اوٹھا کر طرف شہر کے دیکھو کہ شہر والے کس کثرت سے ہیں کیا میں خدا کی حمد نکروں گا انہیں سوا میرے کوئی ایسا نہیں ہے جو اوسکو پہچانے فرموتا آیا ہے جب اس نے کسی بندے بہ اپنی نعمت کرتا ہے اور وہ حمد بجالاتا ہے تو اوسنے شکر ادا کیا علی بن ابی طالب کہتے ہیں دانیال کو پاس بٹ نصر کے لائے اوسنے اوکو ایک کنوین میں قید کر دیا دوشیر چوڑ دے پانچ دن کے بعد کو لکر دیکھا وہ ناز پڑ رہے تھے درون شیر ایک کونے میں چپکے بیٹھ تھے کہا تو نے کیا کیا جس سے اوکو وضع کیا کہتا میں یہ کہا الحمد للہ الذی لا ینسی من ذکرہ والحمد للہ الذی لا یغیب من رجاہ والحمد للہ الذی لا یکل من توکل علیہ الی غیرہ والحمد للہ الذی ہو ثقتنا معین ینقطع عنا الحیل والحمد للہ الذی ہو مرجاؤنا حین یسوء ظننا

باعماً لنا والحمد لله الذی یکشف عنا ضررنا بعد کربتنا والحمد لله الذی یخرجنا  
 بلا احسان احساناً والحمد لله الذی یخرجنا بالصبر نجاتاً حدیث میں آیا ہے حضرت  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب آئینہ دیکھتے فرماتے الحمد لله الذی حسن خلقی وخلقی وخلق  
 منی ما شان من غیری ابن سیرین نے کہا ابن عمر سفر میں بھی آئینہ رکھتے اکثر اوس میں کہتے  
 میں نے کہا یہ کیوں کہا میں دیکھتا ہوں جو میرے چہرہ میں زین ہے وہ دوسرے کی صورت  
 میں نشین ہے میں اللہ کی حمد کرتا ہوں ابو بکر بن مریم سے پوچھا تمام نعمت کیا ہے کہا ایک  
 پاؤں صراط پر رکے دوسرا جنت میں بکر بن عبد اللہ نے کہا اے ابن آدم اگر تو چاہے کہ اللہ  
 کی نعمت کی قدر پہچانے تو فوراً اپنی آنکھیں بند کر قال تعالیٰ اسبغ علیک من نعمہ ظاہرۃ  
 و باطنۃ مقابل نے کہا نعمت ظاہر اسلام ہے نعمت باطن ستر معاصی ہے ابن مسعود نے کہا  
 اللہ کا احسان ہے اہل نار پر اگر وہ چاہے تو اذکو اس سے بھی سخت تر عذاب کرے ابو سلیمان بلخی  
 کہتے ہیں اللہ کے جلیلوں کو تباہی کے وہ لوگ ہیں جنہیں خصال کرم و شجاعت و علم و رحمت  
 و رافت و شکر و بر و عیر میں ابو ہریرہ نے کہا جسے صاحب بلا کو دیکھ کر کہا الحمد لله الذی  
 عافانی مما ابتلا بے و فضلنی علی اکثر من خلق تعظیلاً اوسنے شکر اوس نعمت کا ادا کیا  
 کہ جسے کہا جب اللہ کسی بندے پر دنیا میں انعام کرتا ہے اور وہ تواضع بجالاتا ہے تو اللہ نفع دیتا  
 دنیا و آخرت میں دیتا ہے اور سکا درجہ بلند کر دیتا ہے اور جو کوئی شکر اوسکا نہیں کرتا اور نہ مانتا  
 خدا کے متواضع ہوتا ہے تو اللہ اس کے نفع کو روک دیتا ہے ایک طبقہ نار کا اوسکے لئے کمول دیتا ہے  
 پر چاہے عذاب کرے یا درگزرے عائشہ نے کہا جو کوئی صاف پانی پیتا ہے اور وہ بغیر اذکے دخل  
 خارج ہوتا ہے اوپر شکر واجب آتا ہے بعض حکماء نے اپنی ایک بھائی کو لکھا اما بعد فقد اصبح بنا  
 من نعم اللہ ما لا نحصیہ مع کثرۃ ما نعصیہ فحاند سرای ایچھا نشکر اجمیل  
 ما دیترا ام فیج ما ستر حسن بے کسی نے کہا بیان ایک آدمی ہے وہ کسی شخص کے پاس نہیں بیٹھتا  
 بیگے اوسکے پوچھا اوس نے کہا میں صبح شام دریاں گناہ و نعمت کے ہوں اسلئے یہ مناسب



معلوم ہوا کہ اپنی جان کو لوگوں سے مشغول کر کے ساتھ استغفار کے گناہ سے اور ساتھ فکر  
خدا کے اور نیک نعمت پر اور انہوں نے کہا تو میرے رب یہ کہ جس نے زیادہ فقیر ہے اپنا کام کے جا تجا رب  
بن و ثار رات کو احیائا با و از بلند یوں کہا کہ یہ ہے انا الصغیر الذی ربیتہ فلک الحمد  
وانا الضعیف الذی قویتہ فلک الحمد وانا الذی تیر الذی اغنیته فلک الحمد  
وانا الصعلوک الذی مولته فلک الحمد وانا العرب الذی نروجه فلک الحمد  
وانا الساعب الذی اشبعته فلک الحمد وانا العامر الذی کسوته فلک الحمد  
وانا المسافر الذی صاحبته فلک الحمد وانا الغائب الذی رددته فلک الحمد  
وانا الراجل الذی حملته فلک الحمد وانا المریض الذی شفیتہ فلک الحمد  
وانا السائل الذی اعطیتہ فلک الحمد وانا الداعی الذی اجبتہ فلک الحمد  
ہمنا وک الحمد اکثر اکاتب مروف عفا انہ سہا ہی کو کچھ مجا رب اس تقریر میں بیان کیا جی ر  
بعینہ یزیر ہر مومن فرق نہیں ہے جو اسکے کہ بیان دل آسکے نہ صرف حقیقی و مجازی تمام اللہ تو فی او اس کے

وگر رانم ز ہر یک داستانے	اگر ہر سوے من گرد و زبانی
سرموے ز احسان تو گفتن	نیارم گو ہر شکر تو گفتن

بعض خطیار نے اپنے خطیب میں یوں کہا ہے احتطالک الالف فاقامہ واثوہ فاحس  
تعامہ ثعاد امر منک الحدقة فجعلها بجنون مطبقة وباشفار مغلقة و  
نقلت من طبقة المطبقة وحاتن علیک الوالدین برقة فغمه علیک مورقة  
وإصابیک فحدقة بعض علمائے اس آیت شریف وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها  
میں یوں کہا ہے سبحان من لم يجعل لحد معرفة نعمه الا الاعتراف بالتقصير  
من معرفتها كما لم يجعل لحد ادراكه اكثر من العلم انه لا يدركه فجعل معرفة  
نعمه بالتقصير عن معرفتها شكراً كما شكر علم العالمين انه لا يدركونه  
فجعله ايضاً عاملاً من العباد لا يتجاوزون ذلك حديث عمرو بن شعيب عن ابيه

عن جہدہ میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا دو خصلتیں ہیں جس کسی میں ہونگی اللہ اسکو صابر بنا کر لکھے گا جس میں نونگی اسکو صابر بنا کر نہ لکھیں گا ایک وہ شخص جو اپنے دین میں نظر طرف من فوق کی کرے اسکی اقتدا کرے دوسرے وہ شخص جو اپنی دنیا میں نظر طرف من دون کے کرے اللہ کی حمد بجالائے کہ اسکو اوسپر فضیلت دی ہے ایسے شخص کو اللہ صابر بنا کر لکھتا ہے اور جسے دین میں نظر طرف من دون کی اور دنیا میں جانب من فوق کی پر مافات پر افسوس کیا اسکو اللہ نہ صابر لکھتا ہے نہ شاکر مہواہ ابن المبارک ابن عمر نے کہا ہے چار خصلتیں ہیں جس کسی میں ہونگی اللہ اسکے لئے ایک گہر بہشت میں بنا دیگا ایک وہ جسکے کام کی عصمت لا الہ الا اللہ ہے دوسرے وہ جو مصیبت پہنچنے پر انا للہ وانا الیہ راجعون کہتا ہے تیسرے وہ کہ جب اسکو کچھ بدو تو اللہ اللہ کہتا ہے چوتھے وہ کہ جب اس سے کوئی گناہ ہو جاتا ہے تو استغفار کرتا ہے بعض حکماء نے کہا ہے کہ اگر اللہ اپنی مصیبت پر عذاب کرتا تو بھی لائق یہ تھا کہ ترک شکر نعمت سے حصیلا نہ کیا جاتا

## فصل

اللہ کے حقوق بندے پر دو طرح کے ہیں کی طرح جدا نہیں ہو سکتے ایک امر وہی جو نہ حق اللہ کا اوسپر ثابت ہے دوسرے شکر اس نعمت کا جو اوسپر کی ہے اللہ بندے سے مطالبہ کر لیا اپنی نعمت کے شکر کا قیام باہر کا سوشمند واجب یہ ہے کہ ہمیشہ شاہد رہے اپنی تقصیر و تغیر کا محتاج رہے اللہ کے عفو و مغفرت کا اگر یہ تدارک نہ کرنا رہیگا تو بلاک ہو جاویگا اور جتنا وہ اللہ کے دین میں انفع ہوگا اتنا ہی شہود اسکا واسطے اس واجب اور تقصیر کی تمامہ و اعظم ہوگا دین کچھ بھی نرا ترک کرنا حرامات ظاہرہ کا نہیں ہے بلکہ قیام کرنا ہی تھا اور محبوبہ خدا کے اکثر دیانت والے کچھ پروا اسکی نہیں کرتے جس امر میں عموم الناس شریک حال

ہیں اوسی پر لحاظ  
رسول و کتاب و دین  
کہ اوسکا ارادہ کریں  
نزدیک خدا کے وہی لوگ ہیں جو  
نہیں ایسے لوگ بہت توڑے ہیں جنہ  
اوند کو غصہ آوے اپنی آبر و کو نصرت دین میر  
اوند سے بہتر حال رکھتے ہیں ابو عمر و وغیرہ نے ذکر کیا ہے  
تو یہ کو خفت کر دے اوند سے کہا اے رب او نہیں فلان زاہد  
کرنا شروع کر د اوسکی آواز جھکو سناؤ اوسکا مونہ اکیہ دن بھی لٹھی میر  
ہو اللہ صا حفظنا

## فصل

رہا مشور و نعمت کا سو وہ کسی ایک نیکی کی رویت کو بھی نیکیوں میں باقی نہیں چھوڑتا اگرچہ چھٹکین  
اگل کیوں نہ کہے ہوں اسلئے کہ اللہ کی نعمتیں اوسکے اعمال سے کمین زیادہ تر ہیں اونی نعمت  
اللہ کی نعمتوں میں سے اوسکے سارے اعمال کو چمکا دیتی ہے اسلئے بندہ کو چاہئے کہ ہمیشہ اللہ کے  
حقوق میں جو او سپر ہیں نظر کرتا رہے کہتے ہیں موسیٰ علیہ السلام کا گزر ایک شخص پر ہوا جو دعا  
و تضرع کرتا تھا کہا اے رب تو او سپر رحم کر جھکو او سپر رحم آتا ہے وحی آئی کہ یہ اگر اتنی دعا کرے گا  
کہ سارے توئی اسکے منقطع ہو جاوینگے تو بھی میں اوسکی دعا قبول نہ کرونگا یہاں تک کہ وہ سپر  
حق میں جو او سپر نظر کرے سو جب بندہ مشاہدہ نعمت خدا کا کرتا ہے اور جو شکر اوس نعمت کا  
بندہ پر واجب ہے اوسکو دیکھتا ہے تو کوئی ایک نیکی ہی باقی نہیں رہتی جسکو وہ دیکھے ہمیشہ  
نفس کو عیب لگاتا ہے مذمت کرتا ہے



کی تجویز پر تو اسکا شکر کرے اس کے شکر پر پر شکر کرے تو شکر انشکر پر بلا انشا کسی نے کہا شکر یہ  
 ہے کہ نعمت کو طافِ نعم کے بطور راست گناہ امتحان کرے جہنم نے کہا شکر یہ ہے کہ تو اپنی جان کو  
 لایق نعمت کے نہ سمجھے کسی نے کہا شکر استغفار و طاعت کا طاعت میں بعض نے کہا شکر وہ ہے جو دین شکر کرتا ہے  
 شکور وہ ہے جو مفقود پر شکر کرے کسی نے کہا شکر وہ ہے جو زندہ پر شکر گزاری شکور وہ ہے جو مردہ پر شکر بجالاتا ہو یا شکر  
 وہ ہے جو غنی پر شکر کرتا ہو یا شکر وہ ہے جو غنی پر شکر کرتا ہو یا شکر وہ ہے جو غنی پر شکر کرتا ہو یا شکر وہ ہے جو غنی پر شکر کرتا ہو  
 شکر بجالاتا ہے جہنم ساکن سترے کے کیلئے تھے سات برس کی عمر تھی آدھے سائے ایک جماعت  
 شکر میں گفتگو کر رہی تھیں سترے نے ان سے کہا اے لڑکے شکر کیا ہے کہا اللہ کی معصیت اسکی  
 نعمت پر نیکجاوے کہا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تیرا حصہ اللہ سے یہی تیری زبان ہے جہنم  
 کہتے ہیں میں اس کلمہ سترے سے ہمیشہ روتا ہوں شبلی نے کہا شکر رویت نعم ہے نہ رویت  
 نعم ابن القیم کہتے ہیں یہ بات کچھ جید نہیں ہے بلکہ نام شکر یہ ہے کہ شاد بنعمت ہو طرف سے  
 نعم کے بعض نے کہا ہے شکر قید موجود صید مفقود ہے ابو عثمان کہتے ہیں شکر عامہ طعام  
 لباس پر ہوتا ہے شکر خواص اودن معانی پر ہے جو دل پر وارد ہوتے ہیں محاکات ایک  
 آدمی پاس سہل بن عبد اللہ کے آیا کہا میرے گھر میں چور گستاخا میرا مال شائع لیکھا کہا اللہ  
 کا شکر کر اگر چور تیرے دلمین گستاخ یعنی شیطان اور تیرے متاع توحید کو بگاڑ دیتا تو تو کیا  
 کرتا کسی نے کہا ہے الشکر اللذی شائع علی ما لم تستوجبہ من عطاہ بعض نے  
 کہا جب ماتہ رکافات سے قاصر ہو تو زبان ساتھ شکر کے دراز ہو ف شکر کا علاقہ دل و  
 زبان و جوارح سے ہے دل واسطے معرفت و محبت کے ہے زبان واسطے ثنا و حمد کے جوارح واسطے  
 استعمال کے ہیں طاعت مشکور میں واسطے روکنے کے ہیں معاصی مشکور سے شاعر نے کہا ہے

اَفَادَ لَكُمْ النِّعَاءُ مَنِيْ فَلَئِنَّ يَدِيْ وَلِسَاتِيْ وَالضَّمِيرَ وَالْجَبَانَ

شکر اخص بافعال ہے حمد اخص باقوال ہے سبب حمد اعم ہے سبب شکر سے متعلق شکر و ماہر الشکر  
 اعم ہے قلماء الحمد سے جس چیز پر اللہ کی حمد کیجاتی ہے وہ اعم ہے اس سے جبر اور اسکا شکر بجالایا

اللہ محمود ہوتا ہے اپنے اسما و صفات و افعال و نعم پر اور شکر اوست کی نعمتوں ہی پر ہوتا ہے  
 پس ملاحظہ فرمائیے کہ اس صبر کا نام خاص جو لیا جاتا ہے سو وہ باعتبار غلبہ و اظہر کے لیا جاتا ہے ورنہ  
 التیام حقیقت شکر کا نہیں ہوتا ہے مگر صبر و اراوہ و فعل سے کیونکہ شکر عمل کرنا ہے طاعت خدا پر  
 ترک کرنا ہے معصیت اللہ کا قہر اسکی اصل ہے پس صبر طاعت پر اور صبر معصیت سے عین شکر ہوتا  
 ہے اور جب صبر مامور بہ ٹھہرا تو ادا کرنا اور سکایا ہی شکر ہے اس سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ صبر و شکر  
 متحد ہیں ایک ہی چیز کے یہ دونوں نام ہیں کیونکہ یہ بات عقلاً و لغتاً و عرفاً محال ہے  
 انسانے دونوں کے بیچ میں فرق کیا ہے بلکہ صبر و شکر دو معنی متضاد ہیں جنہے جو دونوں  
 کا ملازم و انفقار ہر ایک کا دوسرے سے بیان کیا ہے جہہ وجود ماہیت میں ہے کہ ہر ایک  
 دوسرے کا محتاج ہے جب شکر صبر سے الگ ہوگا شکر نہ ہوگا صبر جب شکر سے مجرود ہوگا تو صبر نہ ہوگا  
 پہلی بات تو خود ہی ظاہر ہے دوسری اس طرح پر ہے کہ جب صبر شکر سے سجدہ ہوگا تو کفور ہوگا  
 کفور کی منافات صبر سے بہ نسبت منافات سخط کے اعظم تر ہے اگر کوئی کہے کہ بیان ایک دوسری  
 قسم ہے کہ نہ کفور ہو نہ شکر بلکہ مفض و کراہیت شدید پر صابر ہو کہ اس صورت میں حقیقت  
 شکر کو سجا لاتا ہے نہ ماہیت صبر سے خارج ہوتا ہے اسکا جواب یہ ہے کہ گفتگو ہماری صبر مامور  
 میں ہے جو طاعت ہوتا ہے نہ اس صبر میں کہ مثل صبر بہائم کے بتلہ کرنا ہے صبر طاعت کو سوا  
 شکر کے کوئی سجا نہیں لاتا لکن جو کہ یہ شکر اسکا مندرج ہوتا ہے اس کے صبر میں اسلئے احکم  
 واسطے صبر کے ہوتا ہے جس طرح کہ صبر شکر کا مندرج اس کے شکر میں ہوتا ہے پس حکم واسطے شکر

## فصل

کے ہوتا ہے غرضکہ ایمان کے مقامات متقل احوال سے معدوم نہیں ہوتے ہیں بلکہ ادنیٰ اعلیٰ میں  
 مندرج و سطوی ہوتا ہے جس طرح اندراج ایمان کا احسان میں ہے یا جس طرح صبر مندرج ہر مقام  
 رضائیں کیونکہ صبر زائل ہو جاتا ہے رضا کو دیکھو کہ وہ مندرج ہے تفویض میں خوف ورجا کو دیکھو  
 کہ وہ مندرج میں تب میں نہ یہ کہ وہ دونوں زائل ہو جائیں تو مقدور و احد سے شکر و  
 صبر دونوں متعلق ہوتے ہیں خواہ محبوب ہو یا مکروہ مثلاً صبر متعلق ہے فقر سے اور اخص ہے سادہ  
 فقر کے سبب اس کراہت کے جو صبر میں ہے اور شکر متعلق ہے فقر سے اسلئے کہ اس میں نعمت ہر  
 پس جس شخص پر شہود و تلمذ و نعمت کا غالب آتا ہے اور وہ اس سے استراحت و اطمینان پاتا  
 ہے تو وہ اسکو ایک نعمت گن کر شکر بجالاتا ہے اور جس کسی پر شہود و ابتلا وضیق و حاجت کا عذاب  
 آتا ہے تو وہ اسکو ایک بلا و آفت گن کر اوپر صبر کرتا ہے عکس فقر کا تو نگری ہوا اللہ تعالیٰ جس طرح  
 اپنے بندوں کو مبتلائے مصائب کرتا ہے اس طرح انکو مبتلائے نعم بھی فرماتا ہے اور اس نے  
 ان سب کا نام ابتلا رکھا ہے فقال تعالیٰ ونبلوکم بالخیرو الشرفینہ **وقال فاما الایمان**  
**اذ اما ابتلاہ** ربہ فاکرمہ ونعمہ فیقول ربی اکرم من واما اذ اما ابتلاہ فقد  
 علیہ رزقہ فیقول ربی اهان کلا **وقال** انا جعلنا ما علی الارض زینۃ لہا  
 للبلوہما یہما احسن عملا **وقال** الذی خلق الموت والحیۃ لیبلوکم واکم احسن  
 عملا **وقال** وهو الذی خلق السموات والارض فی ستۃ ایام وکان عرشہ  
 علی الماء لیبلوکم ایکو احسن عملا اللہ نے خبر دی ہے کہ خالق عالم علوی و سفلی وہی ایک  
 ذات پاک ہے جس نے اجل خلق کو مقدر کیا جو کچھ پردہ زمین پر ہے اسکو واسطے ابتلا و  
 اختیار و امتحان کے پیدا کیا یہ ابتلا امتحان ہے بندوں کے صبر و شکر کا خیر و شر و سرور و فراق  
 میں اور ابتلا ہے نعمتوں میں جیسے فنا و عافیت و جاہ و قدرت یہ اسباب اعظم ابتلائیں ہیں  
 صبر کرنا ان میں اشتق الصبر بن ہے جس طرح صحابہ نے کہا ہے کہ مبتلا ہوئے ہم ضرر میں پس صبر کیا  
 ہم نے اور مبتلا ہوئے ہم سزا میں پس صبر نہوا ہم سے نعمت فقر و مرض و قبض و دنیا و اسباب دنیا

واذا می خلق کبھی اعظم نعمتیں ہوتی ہے اوپر شکر کرنا بہ نسبت شکر کرنے کے اور کچھ اعضا درج  
 واجبتر ہوتا ہے اللہ تعالیٰ ابتلا نعم انعام بابتلا کر کیا کرتا ہے اتنی بات ہے کہ صبر و شکر  
 ایسی دو حالتیں ہیں جو اللہ کے امر دینی و قضا و قدر میں لازم حال بشر ہوتی ہیں ایک  
 طرفہ العین اور دوسری مستغنی نہیں رہ سکتا ہے یہ سوال کہ اون دونوں میں کون کون حالت افضل  
 ہے مثل سوال کے ہے اس بات سے کہ حرکت و حس میں کون امر افضل ہے یا طعام و شراب میں  
 افضل کیا ہے یا خون و رجا سے جسد میں کسکو فضیلت حاصل ہے تو ماور بغیر صبر و شکر کے ادا  
 نہیں ہوتا اور خطور یہی بدون صبر و شکر کے چھوڑا نہیں جاتا رہتے وہ مصائب جو تقدیر و عین  
 مقدر ہو چکے ہیں سو جب اون پر صبر کرے گا تو شکر اور صبر میں مندرج ہوگا جس طرح صبر شکر  
 مندرج شکر ہوتا ہے ایضاً اسکا یہ ہے کہ اللہ پاک نے بندہ کا امتحان لیا ہے اور کسے نفس  
 پھوکی میں بندہ پر یہ واجب کیا ہے کہ وہ راہ خدا میں دونوں کا جسد کیا کہے تو  
 بندہ ہر وقت مجاہدہ نفس میں رہتا ہے یہاں تک کہ شکر ماور بہ سجالاتا ہے ہوائے نفس جبکی  
 اطاعت سے غمی کی گئی ہے اس سے صبر کرتا ہے پس کوئی بندہ صبر و شکر سے متشک نہیں  
 ہے غمی ہو یا فقیر معافی ہو یا مبتلا یہی ہے وہ مسئلہ کہ غمی شکر افضل ہے یا فقیر صابر ہونے کو  
 کے اس مسئلے میں تین قول ہیں جنکو ابن الجوزی وغیرہ نے حکایت کیا ہے بیان عموم صبر و  
 شکر میں کہ ان میں افضل کون سا کام ہے ہرگز وہ کہے لئے حجتیں دلیلیں ہیں اپنے اپنے قول  
 پر لیکن تحقیق یہ ہے کہ یوں کہنا چاہئے کہ افضل ان دونوں میں وہ ہے جو اللہ سے زیادہ  
 ورتا ہے اتنی اللہ تعالیٰ ہے اگر دونوں کا تقویٰ میں یکساں ہونا فرض کریں تو پر وہ دونوں  
 فضل میں ہی یکساں ہی ظہیر گئے کیونکہ اللہ نے فقر و فنا سے کسکو فضیلت نہیں دی ہے  
 جس طرح کہ عافیت و بلا سے فضیلت نہیں بخشی ہے بلکہ تقویٰ سے فضیلت مقرر فرمائی ہے  
 ماکال تعالیٰ ان اکرمکم عند اللہ اتقا کہ رسول خدا صلی اللہ  
 علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم نے فرمایا ہے لا فضل بعہی علی عہی ولا لعہی علی عہی



بالقوی الناس من ادم وادم من تراب تقوی کی بنیاد واصل پر ہے ایک صبر  
 دوسرے شکر پر غنی و فقیر کو ان دونوں سے چارہ نہیں ہے سو جس کسی کا صبر و شکر کم ہے ہی  
 افضل ہے پس بس سوال اگر فقیر کا صبر کم ہو غنی کا شکر کم ہو تو پھر کون افضل ہے جواب  
 جو ان دونوں میں اتنی شد ہوگا اپنے وظیفہ و مقتضائے حال میں وہی افضل ہے تفضل  
 بغیر اسکے صحیح نہیں ہو سکتی ہے کیونکہ کسی کوئی غنی اپنے شکر میں بہ نسبت فقیر کے اس کے صبر میں  
 اتنی ہوتا ہے کتنی کوئی فقیر اپنے صبر میں بہ نسبت غنی کے اس کے شکر میں متقی تر ہوتا ہے اسلئے  
 یہ کہنا صحیح نہیں ہو سکتا کہ وہ بسبب اپنے غنا کے افضل ہے اور یہ بسبب اپنے فقر کے افضل ہے  
 نہ یون ٹھیک پڑتا ہے کہ یہ بسبب شکر کے افضل ہے اس دوسرے سے بسبب صبر کے اور  
 نہ بالعکس اسلئے کیونکہ صبر و شکر دو مطبیہ ایمان ہیں دونوں ہی کا ہونا ضرور ہے بلکہ واجب  
 یہ ہے کہ یون کہا جاوے کہ جو ان دونوں میں اقوم و قائم تر ساتھ واجب و مندوب  
 کے ہے وہی افضل ہے اسلئے کہ تفضل تابع ہے ان دونوں امر کی جس طرح اللہ تعالیٰ نے  
 اثر اتنی میں فرمایا ہے ما تقرب الی عبدی بمثل اداء ما افترضت علیہ ولا  
 یزال عبدی یتقرب الی بالنوافل حق اجبہ سو دو آدمیوں میں جو آدمی اقوم  
 بواجبات اکثر النوافل ہوگا وہی افضل ہے سوال حضرت سے ثابت ہوا ہے کہ داخل  
 ہونگے فقر امیری است کے جنت میں قبل اغنیاء کے آدھے دن اور وہ پانچ سو برس ہوئے  
 میں جواب اس سے کچھ فضیلت فقر کی اغنیاء پر درجہ و علو منزلت میں ثابت نہیں  
 ہوتی ہے اگرچہ دخول جنت میں سابق ہون اسلئے کہ کبھی غنی و بادشاہ عادل دیکر داخل  
 بہشت ہوگا بسبب فہمید حساب کے پھر جب حساب دیکر جنت میں جاوے گا تو اس کا درجہ و مرتبہ  
 بلند تر ہوگا جس طرح فقیر سبکبار سابق ہوتا ہے اور صاحب احمال پیچھے رہ جاتا ہے سوال  
 فقر آنے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے شکہ کیا زیادت اعمال اغنیاء کا کہ وہ  
 حق و صدقہ میں ہمپر بڑھ جاتے ہیں فرمایا کیا میں تم کو ایسی چیز نہ بتاؤں کہ جب تم وہ کام کرو

توجہ کوئی تہ سبقت لیگیا ہے تم اسکو بالو پہر تیج تحید تکیر تیجہ ہر نماز کے بتائی جب اغنیا نے سنا  
 تو وہ بھی یہ کام کرنے لگے حضرت سے اسکا ذکر کیا فرمایا یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہے  
 دے اس سے معلوم ہوا کہ حال غنی شاکر کا رائج ہے جو اب یہ حدیث تو خود محبت اسی قول  
 کی ہے جسکی نصرت بخنے کی ہے کہ افضل اون دونوں میں وہ ہے جو نوافل میں اکثر ہے ہر اگر  
 دونوں برابر ہیں تو فضل میں بھی یکساں ٹھہریں گے اور اس جگہ بھی ہوا کہ فقرار و اغنیا پر اعمال  
 مفروضہ و نافلہ میں برابر رکھے تو نوافل عقی و صدقہ میں فقرار پر بڑھ گئے اس بات میں اوپر فضیلت  
 لیکے صبر کرنے میں غرور آؤ فی اللہ پر صبر علی المقدور پر برابر رہے تو نوافل مال کے شکر  
 بجا لانے میں زیادہ ہو گئے اگر پاس فقرار کے بھی باوجود صبر کے وہ نوافل ہوتے تو وہ  
 بھی نوافل اغنیا پر فضیلت لیا کرتے سوال رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر پناہ  
 کنوز دنیا کے پیش کئے تھے پیر دئے فرمایا بل اشبع یوما و اجوع یوما عایشہ کتنی ہن آنکھ  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دنیا سے اور نہ پیٹ بھر کما فی روٹی گیون کی اور وفات  
 کی اور زرہ آپکی گروتی نزدیک ایک یہودی کے عوض طعام کے جو واسطے گھر والوں کے  
 او بار لیا تھا حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے کہ اللہما جعل رہق الہم قوتاً  
 رواہ احمد عائشہ نے کہا ایک زن انصاری آئی اسنے حضرت کا بچونا دیکھا ایک عبارت  
 مشنیہ تھا وہ اپنے گھر گئی ایک فراش صوف سے برا ہوا بھیجا حضرت آئے فرمایا یہ کیا ہے بیٹے کہا  
 فلان انصاریہ آئی تھی اسنے آپکا بچونا دیکھا کہ یہ فراش بھیجا ہے فرمایا پھر دے بیٹے نہ پھیرا  
 مجھے وہ پسند آیا تھا چاہا کہ میرے گھر میں رہے تین بار فرمایا اے عایشہ اسکو واپس کر دے قسم ہے  
 اللہ کی اگر میں چاہوں تو اللہ سونے چاندی کے ہمارے ساتھ روان کر دے میں نے  
 اس گدی کو واپس کر دیا رواہ احمد اللہ اپنے رسول کے لئے وہی بات پسند و اختیار  
 کرتا ہے جو افضل ہوتی ہے حالانکہ اگر حضرت دنیا کو لیتے تو اللہ ہی کی رضا مندی میں صبر  
 کرتے حضرت کا شکر سارے جہان کے شاکرین سے بڑھ کر ہوتا جو اب حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

کے حال سے ہر ایک گروہ احتجاج و استدلال کرتا ہے لیکن تحقیق یہ ہے کہ اللہ سبحانہ نے حضرت  
 کے لئے دو نو مقام جمع فرمائے تھے اتم وجہ پر وہ بسطرح سید اغنیاء شاکرین تھے اسبطرح  
 سید فقراء صابرین بھی تھے فقیر پر وہ صبر آپنے کیا جو سوائے کسی کو حاصل نہواغنا پر وہ شکر  
 آپنے کیا جو کسی غنی سے دنیا جو شخص حضرت کی سیرت مبارکہ میں تامل کریگا وہ دیکھگا کہ حقیقت  
 حال آپکا اسبطرح پر تھا غرضکہ آپ اصبر خلق تھے موطن صبر میں آشکر خلق تھے موطن شکر میں  
 اللہ پاک نے سارے مراتب کمال آپکے لئے پورے کردئے تھے ع انچہ خوبان ہمہ دارند تو تنہا  
 داری ایک طرف سے تو اعلیٰ مراتب اغنیاء شاکرین میں کیا دوسری طرف سے اعلیٰ مراتب فقراء  
 صابرین میں ٹھیکر یا قال تعالیٰ ووجد لک عالملا فاعنی مفسرین کا اجماع ہے کہ حامل فقیر  
 کہتے ہیں یقال عال الرجل یعل اذا افتقر و عال یعل اذا صار ذاعیال و عال  
 یعل اذا اجار و منه قوله تعالیٰ ذلک احدی ان لا تقولوا قیل المعنی  
 ان لا تجور و اقول اولی ہے لغت میں عال یعل بمعنی کثرت عیال معروف نہیں ہے  
 اثنی لیکن حدیث میں آیا ہے وابد الھن تقول واللہ اعلم تبر حال اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو غنی بنا کر کیا تھا بعد اسکے کہ وہ فقیر مبارکتے سو جو کوئی گروہ آپکے  
 حال سے استدلال کریگا ویسا ہی دوسرا گروہ اور فکے حال سے اپنے قال پر احتجاج کر سکتا ہے  
 سوال حدیث میں آیا ہے - ایت عبد الرحمن یدخل الجنة عبوا - اسحدیث بطولہ مروا  
 احمد عبد الرحمن بن ماجہ شاکرین کے تھے جواب امام احمد نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث منکر ہے عمارہ  
 راوی اس حدیث کا احادیث مناکر کی روایت کیا کرتا ہے دوسری حدیث انلاک لا تدخل  
 الجنة الا بجوارکونسا ئی نے موضوع کہا ہے جریر بن نہال اسکی سند میں متروک ہے تیسری  
 حدیث انلاک من الاغنیاء ولن تدخل الجنة الا بحفارس واہ البیہقی باطل ہے خالد بن  
 یزید راوی اسکا واسی لیس تھے ہے چوتھی حدیث طویل حسین یہ ذکر ہے کہ عبد الرحمن دیر سے  
 جنت میں پہنچے حضرت نے فرمایا وما ذاک کما من کثرة مالی احاسب فامحضر رواہ احمد

یہ حدیث بھی لائق احتجاج کے نہیں ہے ابن ابوزری نے اسکو برصہ عات میں شمار کیا ہے۔  
ابو الفرج کہتے ہیں وبعثت هذا الحديث الباطل يتعلق بجهلة المتزهدين ويروون  
ان المال مانع من السبق الى الخير ويقولون اذا كان ابن عوف يدخل الجنة  
نحفا لاجل ماله كفى ذلك في ذم المال والحديث لا يصح ومما شاع عبد الرحمن  
الشهيد له بالجنة ان يصنفه ماله السابق لان جمع المال مباح وانما المذموم  
اكتسبه من غير وجهه ومنع الحق الواجب فيه وعبد الرحمن منزله عن الخالين  
وقد خلف طلحة ثلثمائة حمل من الذهب وخلف الزبير وغيره ولو علموا ان  
ذلك مذموم لانخرجوا الكل وكوفاص متسوق بمثل هذا الحديث يبحث على الحق  
ويذم الغنا فذلكه در العلماء الذين يعرفون الصحيح ويفهمون الاصول انتهى  
كلامه ابن القيم کہتے ہیں ابن ابوزری نے اس حدیث کے رد میں مبالغہ کیا ہے اسکے ادخال  
میں اندر احادیث موضوعہ مختلفہ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تیار کیا ہو گیا  
اعتباس عبد الرحمن کو کہ ایک سابقین اولین مشہور علم بالجنة سے ہیں سبق سے طرف جنت کے  
اور دخول کو جنت میں بطور حجب کے امر عظیم سمجھا ہے اور اس امر کو ناقض سبق اور اس منزلت  
کے جانا ہے جو اللہ تعالیٰ نے واسطے ان کے جنت میں طیار کی ہے اور یہ وہم ہے اور کجاہم نے  
مانا کہ اوکو ایک رستہ طرف طعن کے ان دونوں حدیثوں میں ملگیا ہے کیا کوئی راہ اوکو  
طرف قبح کے حدیث ابو ہریرہ میں بھی ملگئی ہے جس میں یہ آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم نے فرمایا ہے یدخل فقراء المسلمين الجنة قبل اغنياء ثم بعد نصف يوم وھنئ سائتہ  
عام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے اور حدیث ابن عمر میں نزدیک مسلم کے مرفوعاً آیا کہ  
ان فقراء المهاجرين يسبقون الاغنياء يوم القيامة بأربعين خريفاً اور سند احمد  
میں ہے ابو ہریرہ سے مرفوعاً ھل تدرسون اول من یدخل الجنة قالوا اللہ ورسولہ  
اعلم قال فقراء المهاجرين الذين يتقى بهم المكاره يوت احدھم وجا جنتہ فی

صدر لا یتطیع لہا قضاء اور حدیث مبارکہ میں مرفوعاً وار ہے یدخل فقرائہم  
 الجنة قبل الاغنیاء بآربعین خریفاً سو یہ حدیث اور اشال اوکے صحیح و صریح ہیں  
 سبقت فقر اصحابہ میں طرف جنت کے اوکے اغنیاء پر اور وہ سبق میں تفاوت ہونگے کوئی  
 پانسو برس پہلے جاوے گا کوئی چالیس برس قبل داخل ہوگا اور یہ کچھ قاضی منزلت متاخرین  
 فی الدخول میں نہیں ہے اسلئے کہ یہ کبھی ارفع منزلت ہونگے اور لوگوں سے جو جنت میں پہلے  
 جاوے گئے اگرچہ سبب حساب کتاب کے متاخر ہو جائیں کیونکہ امام عادل کو حساب کے لئے تیار کیا  
 اور جو شخص کسی چیز کا امور مسلمین سے والی نہیں ہوا ہے وہ پہلے اس امام سے جاوے گا  
 یہ جب نبوت و دخول امام عادل کی آویگی تو منزلت اس کی منزلت فقیر سے ارفع ہوگی بلکہ وہ  
 امام اقرب الناس ہوگا منزلت میں اللہ تعالیٰ سے جس طرح صحیح مسلم میں آیا ہے حدیث ابن عمر  
 سے مرفوعاً کہ المقسطون عند اللہ یوم القیامۃ علی منابر من نور عن یمین الرحمن  
 وکلنا ید یہ یمین الذین یعدلون فی حکم و اہلہم و ما ولوا ترندی میں حدیث  
 ابو سعید خدری سے مرفوعاً آیا ہے کہ احب الناس الی اللہ یوم القیامۃ و اقربہم  
 منی جلسا امام عادل و ابغض الناس الی اللہ یوم القیامۃ و اشدہم عذاباً  
 امام جاثر سوا امام عادل و خنی کا دخول کبھی سبب حساب کے متاخر ہو جاتا ہے مگر بعد دخول  
 کے اور سکا درجہ بہ نسبت فقیر سابق کے بلند تر ہوتا ہے اعتبار سے عبد الرحمن بن عوف کے  
 یہ لازم نہیں آتا ہے کہ اگر وہ سبب کثرت مال کے محاسب ہوں پھر رسول خدا صلی اللہ علیہ  
 و آلہ وسلم سے اور صحابہ سے جالمین تو اوکے مرتبہ میں کچھ غضاضت و نقصان آوے اور نہ  
 یہ کچھ مضاد اوکے سبق و مشہود کہ بالجنة ہونے کی ہے ہاں حدیث اوکے دخول کی جنت میں  
 بطور زعم دیا ہے ہی ہے جیسا کہ امام احمد نے کہا ہے یعنی کذب منکر و یا حبیبنا سائی نے کہا ہے  
 کہ موضوع ہے عبد الرحمن کے مقامات اسلام میں اور مجاہدہ کرنا اوکا اور نفقات عظیمہ صدقات  
 کثیرہ اوکے مقتضی اسکے ہیں کہ وہ داخل جنت ہوں ہمراہ اوکے جو مثل برق کے یا طرف کے

یا اُجاوید خیل کے گزریئے اور وہ جوڑے بجاوین کہ بطور زحف داخل ہوں انتہی میں مبتلا ہوں کہ ابن ابوجزی نے بنیاد وضع حدیث پر عدم سبق عبد الرحمن کو ضعیف کہا ہے جبکہ کچھ مخالف مدعاے ابن القیم کے نہیں ہے اسلئے کہ حاصل مقصود تو اس قدر ٹھیرا ہے کہ سبق پر حسب افضلیت نہیں ہونا ہے اور نہ مال مانع سبق کے ہے پر اگر عبد الرحمن سابق ہوئے تو کیا اور نہ شریہ تو کیا رقع منزلت ہونا چاہئے سو وہ دونوں شق پر اوکو نزدیک ابن ابوجزی وابن القیم کے حاصل ہے واللہ تعالیٰ اعلم

## فصل

اللہ تعالیٰ جس طرح خالق خلق ہے اسی طرح خالق اوس چیز کا ہے جس سے غنائے و فقر خلق ہوتا ہے اور خلق کے غنا و فقر کا بھی وہی خالق ہے غنا و فقر کو واسطے امتحان و ابتلا سے عباد کے پیدا کیا ہے کہ وہ کہیں کے عمل اچھے ہوتے ہیں غنا و فقر کو سبب طاعت و معصیت کا ٹھیرا ہے یہ طریق تو ہے وعقاب کا بنایا ہے قال تعالیٰ ویبلوکم بالشرا والخیر فنتد والینا ترجعون ابن عباس نے کہا بالشدۃ والرخاء والصحة والسقم والغنى والفقر والحلال والحرام وکلها بلاہو ابن زید نے کہا تلو آزماتا ہے ساتھ اوس چیز کے جسکو تم چاہتے ہو یا کروہ رکھتے ہو تاکہ دیکھو کہ تمہارا شکر و صبر کیونکر ہے کبھی نے کہا مادشر سے فقر و بلا ہے مرا و خیر سے مال و اولاد ہے اللہ سبحانہ نے خبر دی کہ غنا و فقر و وسطیہ ابتلا و امتحان ہیں اور فرمایا فاما الانسان اذ اما ابتلاہ سربہ فاکرمہ الا یہ معلوم ہوا کہ کبھی مبتلا بہ نعمت و بسط رزق کرتا ہے جس طرح مبتلا بہ تصیق و تقدیر رزق فرماتا ہے یہ دونوں کام بطور امتحان ہوتے ہیں چہرے یہ نہ زعم کیا ہے کہ بسط رزق و توسع رزق اللہ کا اکرام ہے واسطے بندہ کے اور تصیق رزق اہانت ہے بندہ کی اب پھر اللہ تعالیٰ نے انکار فرمایا کہ یہ بات یوں نہیں ہے جیسا کہ انسان سمجھتا ہے بلکہ کبھی مبتلا بہ نعمت کرتا ہوں کبھی انعام بہلا کرتا ہوں آیت شریف کے الفاظ میں تامل کرنے سے

صانع یہ معنی صفات بیان پر واسطے مثال کے ظاہر ہوتے ہیں **وَقَالَ تَعَالَى** ہوالذی  
 جعلکم خلائفًا لارض و رفع بعضکم فوق بعض درجات لیبلو کوفہا **اَنَا کَاسِرٌ**  
**وَقَالَ تَعَالَى** اَنَا جَاعِلٌ مَّا عَلٰی الارض زینۃ لِّہَا لنبلوہم ایںہما احسن عملاً اس  
 آیت میں خبر دی ہے اس بات کی کہ ہم نے زمین دی ہے زمین کو ساتھ اس چیز کے جو بالائے  
 زمین ہے مال وغیرہ سے واسطے ابتلا و امتحان کے جس طرح یہ غیر دی تھی کہ موت و حیات کو  
 بھی ایسے پیدا کیا ہے زمین آسمانوں کو بھی ایسے بنایا ہے یہ تین موضع ہیں قرآن پاک میں  
 جنہیں یہ خبر دی ہے کہ اللہ نے عالم علوی و سفلی کو اور جو کچھ درمیان اونکے جو اوجہ ارجل  
 عالم و ارجل اہل عالم و اسباب معاش کو پیدا کیا سونے چاندی ساکن ملاس مرکب زرع ثمار  
 حیوان نسوان بنین وغیرہ ذلک سے زمین کو آرایش و رونق و زینت بخشی یہ سب اشیاء  
 واسطے ابتلا و امتحان کے پیدا کئے ہیں تاکہ ہم خلق کا اختبار کریں امتحان لین کہ کون اونہیں  
 سے زیادہ تر سطع و رضا مند ہے کہ وہی اسن العمل ہوگا جی ہے وہ حق بات کہ جسکے لئے سارے  
 آسمان و زمین و اینہما پیدا کئے گئے ہیں اسکی غایت ثواب و عقاب ہے اسکا قوت و معطل ہونا  
 وہی عبت ہے جس سے اللہ نے اپنی ذات پاک کو منزہ فرمایا ہے اور کہا ہے کہ میں عبت سے  
 استغالی ہوں میرا ملک حق ہے سو تقدیر اللہ کا ساتھ اکتیت و ربوبیت ہر شے کے اس خلق ہل  
 و صباں کا ذب کو نفی کرتا ہے **مَّا قَالَتْ** اَفَحَسِبْتُمْ اَنَّا خَلَقْنَا کَہ عِبَادًا وَاَنکُم الینا لاکثر جعول  
**فَتَعَالٰی اللہُ الْمَلِکُ الْحَیُّ لَا اِلَہَ اِلَّا ہُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْکَرِیْمُ** اللہ نے اس آیت میں اپنی  
 ستیزہ عبت سے ارشاد فرمائی جس طرح شریک و ولد و صاحبہ و سائر عیوب و نقائص سے تنزیہ  
 فرمائی تھی جیسے اوگنہ نیند لغوب حاجت اکثر ان بحفظ سموات و ارض تقدیم شفاعت بد و نوافل  
 نئے جس طرح کہ اعداد اللہ و مشرکین گمان کرتے ہیں یا معنی رہنا بعض اخطات کا خدا پر جس طرح گمان  
 اوں اعداد اللہ کا ہے جو علم جزئیات عالم کو یا کسی شے کو بھی اوسمیں سے خارج از علم الہی خیال  
 کرتے ہیں سو جس طرح کمال مقدس خدا و کمال اسرار و صفات الہی کا اس سے آبی ہے اور اس گمان

نیز یہ خدا کا عبت

۴  
یہ

فاسد و خیال نخل سے منع کرتا ہے اس طرح بطل اس امر کا بھی ہے کہ اوسنے خلق کو عبث پیدا کیا  
 ہوا اور انکو مہمل چھوڑ کر کہا ہو نہ امر کرے نہ نفی فرمائے نہ زکوٰۃ کرے نہ محسن کو ثواب اوسکے حاصل  
 کا دے نہ مسمیٰ کو عقاب اوسکے اسارت کا کرے یا بطلین کو آگاہ نہ کرے کہ وہ جھوٹے تھے اور  
 انکو نہ جلا دے کہ اوسکے رسول اور اتباع رسول اولیٰ بصدق و حق تھے سو جسے ان امور  
 کا انکار کیا اوسنے آئیت و ربوبیت و ملک بالحق کا انکار کیا یہی عین مجود و کفر باللہ ہے  
 جس طرح یومین نے اپنے ایک صاحب کے کہا تھا جو کہ معاد کی باتیں اوس سے کرتا تھا اور منکر  
 معاد تھا اکفرت بالذی خلقک من تراب ثم من نطفۃ ثم سواک من جلا اس جگہ  
 خبر دی ہے کہ انکار کرنا اوسکا معاد کو کفر ہے ساتھ ذات رب سبحانہ کے اور فرمایا وان تعجب  
 فجب قولہوا انکنا ترابا انما لفی خلق جدید اولئک الذین کفروا و برہم  
 یہ اسلئے ہے کہ انکار معاد کا متضمن ہے انکار قدرت و علم و حکمت و ملک و ربوبیت و الہیت  
 رب کو جس طرح کہ تکذیب رسل و محمد رسالت متضمن ہے اسی شناعیت کو سو جو کوئی مکذیب رسل  
 یا حاد معاد ہے وہ منکر ربوبیت سبحانہ و تعالیٰ ہے وہ نفی کرتا ہے اس بات کی کہ جہان کا کوئی  
 رب ہو حاصل یہ ہے کہ اللہ نے غنا و فقر کو مطیع ابتلا و امتحان بنایا ہے کچھ مال کو زے مرے  
 اوڑانے چین لینے کے لئے نازل نہیں کیا ہے جس طرح سند میں مرفوعا آیا ہے اللہ تعالیٰ فرمایا  
 ہے ہمنی اوتارہ مال واسطے قائم کرنے نماز دینے زکوٰۃ کے ابن آدم کے پاس اگر ایک جنگل  
 مال کا ہو تو وہ دوسرا جنگل مال کا تلاش کرے گا اگر دوسرا ہو گا تو تیسرا جستجو کرے گا نہیں بہرتی  
 پیٹ کو ابن آدم کے مگر مٹی ۵

گفت ہشتم تنگ دنیا دار را یا قناعت پر کند یا خاک گور

اس جگہ یہ خبر دی ہے کہ مال کو اسلئے اوتارہ ہے کہ اوس سے استغنا کیجاوے اقامت حق  
 اللہ پر نماز سے اقامت حق عباد پر زکوٰۃ سے نہ یہ کہ اوس سے استمتاع و تملذذ حاصل  
 کیا جاوے جس طرح جانور کھاتے پیتے ہیں پر جب مال اس سے زیادہ ہوا یا ان دونوں مقصود



سے خارج ہوا تو وہ غرض و حکمت جسکے لئے اوسکو اتارا تھا فوت ہو گئی اوس شخص کے لئے تراب  
اولیٰ تر تھی یہی وہ اپنے جون کو جو محبت جمع مال سے پُریتا لیکر طرف مٹی کے پیراجو اوسکی مصل  
ہے نہ مالدار کو کچھ نفع اوس مال سے حاصل ہوا نہ اوس جون کو جو محبت اوس مال سے متمنی تھا جو نہ  
تو اسلئے پیدا کیا گیا تھا کہ ایمان و علم و حکمت سے بہرہ معرفت رب و خالق کا نفع بتا اے پر ایمان  
لاتا اوسکی محبت و ذکر میں رہتا اسی لئے اوسکو مال دیا تاکہ وہ اوسے استغاثت کرے ان امور  
پر جسوا دوسے جون کو معطل کیا اوس کام سے جسکے لئے وہ مخلوق ہوا تھا اور محبت جمع مال سے  
اور استکثار مال سے اوسکو بہرہ امتداد وہ متمنی نہوا بلکہ اوسکی حرص و حاجت یہاں تک بڑھی  
کہ جون کو تراب سے جس سے وہ پیدا ہوا ہے پُر کیا اپنے مادہ اصلیتہ تراب یہ کی طرف رجوع  
لایا جس سے کہ اوسکی اور مال کی خلقت ہوئی تھی اوس مادہ کو علم و ایمان سے باشتار  
جون کامل نہ کیا حالانکہ کمال و فلاح و سعادت معاش و معاد اوسکی اوسی میں تھی سو  
مال جب مالدار کو نفع نہیں دیتا ہے تو اوسکو مضرت پہونچتا ہے یہی حال علم و ملک و قدرت  
کا ہے کہ بب نافع نہیں ہوتے ہیں تو مضرت پڑتے ہیں کیونکہ یہ سب امور وسائل ہیں طرف  
مقاصد کے انکے تو سل سے اون تک خیر و شر میں پہونچنا ہوتا ہے چہر جب وہ تو سل سے  
طرف مقاصد و غایات محمودہ کے معطل نہیں تو اب وسیلہ طرف اضداد و ان مقاصد کے  
ہوتے ہیں جبر النفع والا لوگوں میں وہ شخص ہے جسے انکو وسیلہ الی اللہ تعالیٰ والی دارالآخرۃ  
شیرایا تھی بات اوسکو معاش و معاد میں کچھ کام آویگی جبراً صاحب خزان لوگوں میں وہ  
آوی ہے جسے انکو وسیلہ اپنی ہونی و نیل ثنوت و اغراض عاجلہ کا شیرایا خیر الدنیا والا آخرۃ  
ہوا کیونکہ اوسے وسائل کو مقاصد نہ بنایا ورنہ اسکے لئے بہتر ہوتا اوسے تو انکو وسائل کسی  
غیر مقصود کا شیرایا تھے ویسی بات ہوئی کہ اسباب لذت کو وسیلہ اعظم الامور وادوار کا  
بناوے یہ چارۃ ام ہیں جسکے لئے پانچویں قسم نہیں ہے ایک معطل اسباب و معرض از  
اسباب ہے دوم مگربت علی اسباب واقع ہوا جمع و تحصیل اسباب کے سوم متوسل اسباب

بطرف مضرت غیر نافع معاش و معاد کے ہے سو یہ تینوں قسم خسار میں ہیں چارم متصل  
 بسباب بطرف منافع معاش و معاد کے ہے یہی راجح و فائدہ مند ہو مگر الہیہ **قال تعالیٰ**  
 من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليها اعمالها فيها وهم فيها لا  
 ينجسون اولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها  
 وباطل ما كانوا يعملون اس آیت شریف کا سمجھنا اکثر لوگوں پر مشکل ہو گیا ہے کیونکہ وہ  
 یہ بات سمجھتے ہیں کہ جس کسی شخص کا ارادہ دنیا و زینت دنیا میں ہوتا ہے اس کے لئے یہ وعید  
 ہے چہرہ اس کے معنی میں اختلاف کیا ہے ایک گروہ نے جن میں ایک ابن عباس رضی اللہ عنہ بھی  
 ہیں یوں کہا ہے کہ جو شخص ارادہ تعمیل دنیا کا کرتا ہے وہ بدعت و ثواب و عقاب پر ایمان نہیں  
 رکھتا ہے کہتے ہیں یہ آیت قول ابن عباس پر غاص حق میں کفار کے آئی ہے تمنا وہ نے کہا  
 جسکی ہمت و نیت و طلب یہی دنیا ہے اللہ اسکو دنیا میں بدلاؤسکی نیکیوں کا دیدار تیار  
 جب وہ آخرت میں پہونچتا ہے وہاں اسکی کوئی نیکی نہیں ہوتی جسکا ثواب اسکو ملے مومن  
 کو دنیا میں ہی جزا احسان ملتی ہے اور آخرت میں ہی اور ثواب ملیگا اس گروہ کا بھی یہی  
 قول ہے کہ یہ آیت حق میں کفار کے ہے اس لیل سے کہ اولئک الذین لیس لہم فی الآخرة  
 الا النار الم مومن دنیا و آخرت دونوں کا ارادہ کرتا ہے سو جس کسی کا ارادہ دنیا ہی مقصود  
 ہے وہ مومن نہیں ہے ایک روایت میں ابن عباس نے یوں کہا ہے کہ یہ آیت حق میں اہل قبلہ  
 کے اور تری ہے مجاہد نے کہا وہ اہل ربہ میں ضحاک نے کہا جس نے کوئی اچھا کام اہل ایمان میں  
 سے کیا بغیر تقویٰ کے اس کے عمل کا ثواب تعجلاً دنیا میں دیدار جاتا ہے اسی قول کو فرار نے غنیاً  
 کیا ہے اور یہ کہ اہل قبلہ میں سے جسکا ارادہ ثواب دنیا کا ہوتا ہے اس کے لئے ثواب دنیا  
 جلد دیدار جاتا ہے کچھ کمی اوس میں نہیں ہوتی یہ قول اربع ہے معنی آیت شریف کے اس قول پر  
 یہ ہوتے ہیں کہ جو کوئی اپنے عمل سے حیات و زینت دنیا کو چاہتا ہے وہ البتہ مومن نہیں ہوتا  
 ہے کیونکہ عاصی و فاسق کیسا ہی مبالغہ معصیت و فسق میں کیوں کریں مگر انکا ایمان انکو

بطرف مضرت غیر نافع معاش و معاد کے ہے سو یہ تینوں قسم خسار میں ہیں چارم متصل  
 بسباب بطرف منافع معاش و معاد کے ہے یہی راجح و فائدہ مند ہو مگر الہیہ **قال تعالیٰ**  
 من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليها اعمالها فيها وهم فيها لا  
 ينجسون اولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها  
 وباطل ما كانوا يعملون اس آیت شریف کا سمجھنا اکثر لوگوں پر مشکل ہو گیا ہے کیونکہ وہ  
 یہ بات سمجھتے ہیں کہ جس کسی شخص کا ارادہ دنیا و زینت دنیا میں ہوتا ہے اس کے لئے یہ وعید  
 ہے چہرہ اس کے معنی میں اختلاف کیا ہے ایک گروہ نے جن میں ایک ابن عباس رضی اللہ عنہ بھی  
 ہیں یوں کہا ہے کہ جو شخص ارادہ تعمیل دنیا کا کرتا ہے وہ بدعت و ثواب و عقاب پر ایمان نہیں  
 رکھتا ہے کہتے ہیں یہ آیت قول ابن عباس پر خاص حق میں کفار کے آئی ہے تمنا دہ نے کہا  
 جسکی ہمت و نیت و طلب یہی دنیا ہے اللہ اسکو دنیا میں بدلاؤسکی نیکیوں کا دیدار تیار  
 جب وہ آخرت میں پہونچتا ہے وہاں اسکی کوئی نیکی نہیں ہوتی جسکا ثواب اسکو ملے مومن  
 کو دنیا میں ہی جزا احسان ملتی ہے اور آخرت میں ہی اور نہ ثواب ملیگا اس گروہ کا بھی یہی  
 قول ہے کہ یہ آیت حق میں کفار کے ہے اس لیل سے کہ اولئک الذین لیس لہم فی الآخرة  
 الا النار المومنین دنیا و آخرت دونوں کا ارادہ کرتا ہے سو جس کسی کا ارادہ دنیا ہی مقصود  
 ہے وہ مومن نہیں ہے ایک روایت میں ابن عباس نے یوں کہا ہے کہ یہ آیت حق میں اہل قبلہ  
 کے اور تری ہے مجاہد نے کہا وہ اہل ربہ میں ضحاک نے کہا جس نے کوئی اچھا کام اہل ایمان میں  
 سے کیا بغیر تقویٰ کے اس کے عمل کا ثواب تعجلاً دنیا میں دیدار جاتا ہے اسی قول کو فرار نے اختیار  
 کیا ہے اور یہ کہ اہل قبلہ میں سے جسکا ارادہ ثواب دنیا کا ہوتا ہے اس کے لئے ثواب دنیا  
 جلد دیدار جاتا ہے کچھ کمی اوس میں نہیں ہوتی یہ قول اربع ہے معنی آیت شریف کے اس قول پر  
 یہ ہوتے ہیں کہ جو کوئی اپنے عمل سے حیات و زینت دنیا کو چاہتا ہے وہ البتہ مومن نہیں ہوتا  
 ہے کیونکہ عاصی و فاسق کیسا ہی مبالغہ معصیت و فسق میں کیوں کریں مگر انکا ایمان انکو

بطرف مضرت غیر نافع معاش و معاد کے ہے سو یہ تینوں قسم خسار میں ہیں چارم متصل  
 بسباب بطرف منافع معاش و معاد کے ہے یہی راجح و فائدہ مند ہو مگر الہیہ **قال تعالیٰ**  
 من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليها اعمالها فيها وهم فيها لا  
 ينجسون اولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها  
 وباطل ما كانوا يعملون اس آیت شریف کا سمجھنا اکثر لوگوں پر مشکل ہو گیا ہے کیونکہ وہ  
 یہ بات سمجھتے ہیں کہ جس کسی شخص کا ارادہ دنیا و زینت دنیا میں ہوتا ہے اس کے لئے یہ وعید  
 ہے چہرہ اس کے معنی میں اختلاف کیا ہے ایک گروہ نے جن میں ایک ابن عباس رضی اللہ عنہ بھی  
 ہیں یوں کہا ہے کہ جو شخص ارادہ تعمیل دنیا کا کرتا ہے وہ بدعت و ثواب و عقاب پر ایمان نہیں  
 رکھتا ہے کہتے ہیں یہ آیت قول ابن عباس پر خاص حق میں کفار کے آئی ہے تمنا دہ نے کہا  
 جسکی ہمت و نیت و طلب یہی دنیا ہے اللہ اسکو دنیا میں بدلاؤسکی نیکیوں کا دیدار تیار  
 جب وہ آخرت میں پہنچتا ہے وہاں اسکی کوئی نیکی نہیں ہوتی جسکا ثواب اسکو ملے مومن  
 کو دنیا میں ہی جزا احسان ملتی ہے اور آخرت میں ہی اور ثواب ملے گا اس گروہ کا بھی یہی  
 قول ہے کہ یہ آیت حق میں کفار کے ہے اس لیل سے کہ اولئک الذین لیس لہم فی الآخرة  
 الا النار المومنین دنیا و آخرت دونوں کا ارادہ کرتا ہے سو جس کسی کا ارادہ دنیا ہی مقصود  
 ہے وہ مومن نہیں ہے ایک روایت میں ابن عباس نے یوں کہا ہے کہ یہ آیت حق میں اہل قبلہ  
 کے اور تری ہے مجاہد نے کہا وہ اہل ربہ میں ضحاک نے کہا جس نے کوئی اچھا کام اہل ایمان میں  
 سے کیا بغیر تقویٰ کے اس کے عمل کا ثواب تعجلاً دنیا میں دیدار جاتا ہے اسی قول کو فرار نے غنیاً  
 کیا ہے اور یہ کہ اہل قبلہ میں سے جسکا ارادہ ثواب دنیا کا ہوتا ہے اس کے لئے ثواب دنیا  
 جلد دیدار جاتا ہے کچھ کمی اوس میں نہیں ہوتی یہ قول اربع ہے معنی آیت شریف کے اس قول پر  
 یہ ہوتے ہیں کہ جو کوئی اپنے عمل سے حیات و زینت دنیا کو چاہتا ہے وہ البتہ مومن نہیں ہوتا  
 ہے کیونکہ عاصی و فاسق کیسا ہی مبالغہ معصیت و فسق میں کیوں کریں مگر انکا ایمان اذکو

بطرف مضرت غیر نافع معاش و معاد کے ہے سو یہ تینوں قسم خسار میں ہیں چارم متصل  
 بسباب بطرف منافع معاش و معاد کے ہے یہی راجح و فائدہ مند ہو مگر الہیہ **قال تعالیٰ**  
 من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليها اعمالها فيها وهم فيها لا  
 ينجسون اولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها  
 وباطل ما كانوا يعملون اس آیت شریف کا سمجھنا اکثر لوگوں پر مشکل ہو گیا ہے کیونکہ وہ  
 یہ بات سمجھتے ہیں کہ جس کسی شخص کا ارادہ دنیا و زینت دنیا میں ہوتا ہے اس کے لئے یہ وعید  
 ہے چہرہ اس کے معنی میں اختلاف کیا ہے ایک گروہ نے جن میں ایک ابن عباس رضی اللہ عنہ بھی  
 ہیں یوں کہا ہے کہ جو شخص ارادہ تعمیل دنیا کا کرتا ہے وہ بدعت و ثواب و عقاب پر ایمان نہیں  
 رکھتا ہے کہتے ہیں یہ آیت قول ابن عباس پر غاص حق میں کفار کے آئی ہے تمنا وہ نے کہا  
 جسکی ہمت و نیت و طلب یہی دنیا ہے اللہ اسکو دنیا میں بدلاؤسکی نیکیوں کا دیدار دیتا ہے  
 جب وہ آخرت میں پہنچتا ہے وہاں اسکی کوئی نیکی نہیں ہوتی جسکا ثواب اسکو ملے مومن  
 کو دنیا میں ہی جزا احسان ملتی ہے اور آخرت میں ہی اور ثواب ملے گا اس گروہ کا بھی یہی  
 قول ہے کہ یہ آیت حق میں کفار کے ہے اس لیل سے کہ اولئک الذین لیس لہم فی الآخرة  
 الا النار اللہ مومن دنیا و آخرت دونوں کا ارادہ کرتا ہے سو جس کسی کا ارادہ دنیا ہی مقصود  
 ہے وہ مومن نہیں ہے ایک روایت میں ابن عباس نے یوں کہا ہے کہ یہ آیت حق میں اہل قبلہ  
 کے اور تری ہے مجاہد نے کہا وہ اہل ربہ میں ضحاک نے کہا جس نے کوئی اچھا کام اہل ایمان میں  
 سے کیا بغیر تقویٰ کے اس کے عمل کا ثواب تعجلاً دنیا میں دیدار جاتا ہے اسی قول کو فرار نے غنیاً  
 کیا ہے اور یہ کہ اہل قبلہ میں سے جسکا ارادہ ثواب دنیا کا ہوتا ہے اس کے لئے ثواب دنیا  
 جلد دیدار جاتا ہے کچھ کمی اوس میں نہیں ہوتی یہ قول اربع ہے معنی آیت شریف کے اس قول پر  
 یہ ہوتے ہیں کہ جو کوئی اپنے عمل سے حیات و زینت دنیا کو چاہتا ہے وہ البتہ مومن نہیں ہوتا  
 ہے کیونکہ عاصی و فاسق کیسا ہی مبالغہ معصیت و فسق میں کیوں کریں مگر انکا ایمان انکو

سعادت کی ارادہ آخرت پر اور شقاوت کی ارادہ دنیا پر کی ہے سو جب دو نون ارادے  
مبتعد ہونگے تو ان کے موجب مقتضی بھی متباعد ہونگے اور اگر دو نون مجتمع ہو جائیں گے تو حکم انکی اجتماع  
کا بھی حکم اجتماع بر و فجور و طاعت و معصیت و ایمان و شرک کا ہے بندہ بین اللہ تعالیٰ نے  
خیر خلق سے بعد رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد فرمایا ہے منکم من یزید الدنیا  
و منکم من یرید الآخرة یہ خطاب اون لوگوں کے لئے ہے جو ہمراہ حضرت کے حاضر واقعہ تھے  
اور ان میں کوئی منافق نہ تھا اسلئے ابن سعود نے کہا ہے مجھے معلوم نہوا کہ کوئی شخص صحابہ  
رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ارادہ دنیا کا رکھتا ہو یا شکر کہ دن امد کا ہوتا  
یہ آیت اتری اور جو لوگ اس آیت میں مراد میں یہ وہی ہیں جو اپنا مرکز چھوڑ کر چلے گئے تھے  
جسکے حفظ کا حکم اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیا تھا اور وہ خیار سلیمین میں سے  
تھے لیکن اس ارادہ عارضہ نے انکو آمادہ ترک مرکز اور توجہ پر طعن کسب غنائم کے کیا بھلاں  
اوس شخص کے جسکی مراد اپنے عمل سے دنیا ہو اور جلد اسکو لیا جائے سوان و نون ارادوں  
ورکون ہے ہاں اس جگہ ایک تنبیہ ہے کہ ارادہ

دنیا و دین کے دو ارادے ہوتے ہیں۔ ایک دنیا و آخرت کا باوجود ایمان رکھنے کے اللہ و رسول و  
لقا خدا پر ہرگز ممکن نہیں۔ تو ایسے کیونکہ ایمان رکھنا اللہ و دار آخرت پرستارہ ہے اس  
بات کو کہ بندہ ارادہ اللہ و دار آخرت کا اپنے اعمال سے کرے سو جب اولیٰ اعمال  
سے دنیا و دین ہی تو اجتماع او سکا ہمراہ ایمان کے کسی طرح نہیں ہو سکتا  
ہے اور اگر اقرار و علم صحیح ہی ہو تو ایمان رسول او سکے ہے کیونکہ اقرار و معرفت او سکو ہی حاصل  
ہے جسکے لئے اللہ نے گواہی کفر کی دی ہے باوجود اس معرفت کے جسے فرعون و قوم ثمود  
اور وہ یود جو حاضر بارگاہ عالیجاہ جناب مرزا مالک پناہ تھے اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم کو ایسا پہچانتے تھے جیسے کوئی اپنی اولاد کو پہچانتا ہے حالانکہ وہ کافر خلق تھے سو دنیا و دین  
دنیا کا ارادہ اعمال سے کرنا ہمراہ اس معرفت و علم کے جوح ہو جاتا ہے لیکن وہ ایمان جو ماورائے

ضروری ہے کہ صاحبِ ایمان کا اپنے اعمال سے اللہ و دارِ آخرت ہی کا ارادہ کر لیا جائے اور اللہ المستعان

## فصل

مقصود یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے غنا و فقر اور تبارک و امتحان کو واسطے شکر و صبر و  
 و اخلاص و شکر کے ثمر یا ہے قال تعالیٰ لیسو کو فیما آنا کو وقال اکمل احسن الناس  
 اذین لکوا ان یقولوا امننا و ہم لا یفتنون ولقد فتنا الذین من قبلہم فلیعلمن اللہ  
 الذین صدقوا ولیعلمن الکاذبین وقال تعالیٰ انما اموالکم و اولادکم  
 فتنۃ واللہ عندہ اجر عظیم سو اللہ نے دنیا کو ایک عرض و متاع غرور اور آخرت کو  
 ایک دار جزا و ثواب ثمر یا ہے مکا قال تعالیٰ نرین للناس حب الشهوات من النساء  
 والبنین والقناطیر المقنطرة من الذهب والفضۃ والخیل المسومة والانعام  
 والحرث ذلک متاع الحیاة الدنیا واللہ عندہ حسن المآب بہت شریفین  
 اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ یہ ملاذ و شہوات و غایت امانی طلب جس سے دنیا  
 دی گئی ہے اور اس کو سب اہل دنیا نے آخرت پر اختیار کیا ہے پسہ چیزین ہیں ایک عو  
 کہ اتم زینت و شہوات دنیا اور اعظم فتن ہیں دوسرے اولاد و عسے جمال و فقر و کثرت و کم  
 و عر آدمی ہوتا ہے تیسرے سونا چاندی کہ مادہ شہوات ہیں ساتھ اختلاف جناس و انواع  
 کے چوتھے خیل مسومہ یعنی گھوڑے پلے ہوئے کہ واسطے اصحاب خیل کے عز و فقر و حصون و آل  
 قرا دار ہوتے ہیں پانچویں وہ جانور جن پر سوار ہوتے ہیں وہ واسطے اپنے اصحاب کے طعام و لباس  
 و اثاث و امتنع وغیرہ مصالح ہیں چھٹے کمین کہ مادہ قوت انسان و انعام و دواب و فاکہ  
 و ادویہ وغیرہ ہے پس یہ خبر دی ہے کہ یہ سب زندگی دنیا کا براؤ ہے پھر اپنے بندوں  
 کو شوق متاع آخرت کا دلایا فرمایا کہ وہ متاع اس متاع سے بہتر و باقی تر ہے فقال تعالیٰ  
 قل انکم من بخیر من ذلکم الذین اتقوا عندہم بہم جنات تجری من تحتہا الانهار

خالدین فیہا و ازواج مطہرات و رضوان من اللہ واللہ بصیراً لعبادہ پیر اللہ  
 پاک نے یہ ذکر کیا کہ مستحق وہیں متاع کا کون ہے وہ متاع والے جو اولی ترین ساتہ اسکے  
 کرن بن کمان ہیں فقال الذین یقولون ربنا اننا امنّا فاغفر لنا ذنوبنا  
 وقتلنا اب الناصر الصابرین والصّادقین والقانتین والمنفقین والمستغفرین  
 بکلا سحار یہ خبر دی ہے اس بات کی کہ جو کچھ اللہ نے واسطے اپنے اولیا رستقین کے تیار  
 کر رکھا ہے متاع آخرت سے وہ بہتر ہے اس متاع دنیا سے اور وہ دو طرح ہے ایک تو ثواب  
 آخرت ہے جس سے شمع ہونگے دوسرے ثواب سے ہی بڑھ کر رضوان خدا ہے قال تعالیٰ  
 ان الحیاة الدنیا لعب و لہو و زینة و تفاخر بینکم و تکاثر فی الاموال و الاولاد  
 مکمل غیث احب الکفار ثباتہ شہیدیم فتراہ مصفرا ثعلبکون حطاما اس کریمین  
 اللہ تعالیٰ نے حقیقت دنیا سے خبر دی ہے مشاہدہ اولی الالبصار کو شاید شہید یا ہے دنیا کو  
 لہو و لعب بتایا ہے جسکے ساتھ نفوس و ابدان تلوی و لعب کیا کرتے ہیں لہو و لعب کے لئے کوئی  
 حقیقت نہیں ہوتی ہے بلکہ نرے شعلہ نفس صبیح وقت ہوتے ہیں جاہل لوگ اپنی عمر اسی میں بسر  
 کرتے ہیں وہ عمر بربادہ برباد و ضائع جاتی ہے پیر اللہ تعالیٰ نے یہ خبر دی کہ دنیا ایک  
 زینت ہے آنکھوں کے لئے اوسکو پر رونق کیا ہے نفوس نے اوسکو مستحق و محبوب کر لیا ہے کہ کچھ  
 اگر دل اوسکی حقیقت کو پہچان لیتے اوسکا انجام نقصان سمجھ جاتے تو اوسکو دشمن رکھتے آخرت  
 کو دنیا پر اختیار کرنے کبھی اس مابل کو اس آجل پر جو خیر وایتی ہے پسند نہ کرتے حدیث عبد اللہ  
 میں مرفوعاً آیا ہے مالی و اللدنیا انما مثل و مثل الدنیا مکمل راکب قال فی ظل شجرة فی  
 یوم صائف شہ سراح و ترکھام رواہ احمد یعنی مجھ کو دنیا سے کیا کام ہے میری اور دنیا  
 کی وہ مثل ہے جیسے کوئی سوار سایہ میں کسی درخت کے گرم دن میں قیلو کہ کر کے چلے اوس  
 درخت کو چوڑجاوے اس میں دنیا کو مثل سایہ کے ٹھیرا ہے جسکو کچھ بقائیں ہیں ہے ترمذی میں  
 سهل بن سعد سے مرفوعاً آیا ہے لو کان الدنیا تنوزن عند اللہ بعتنا بعوضۃ ما سقی



کافر اھنھا شربۃ ماء زمزمی نے کہا یہ حدیث صحیح ہے یعنی دنیا نزدیک اللہ کے اگر برابر  
ایک پریشہ کے ہوتی تو کبھی کسی کافر کو ایک گھونٹ پانی کا اوہین سے نہ پلاتا معلوم ہوا کہ ساری  
دنیا پریشہ سے بھی زیادہ تر بعید رہے جب تو کافروں کو دے رکھی ہے لفظ مستور دین شذو  
کا صحیح مسلم میں مرفوعاً یوں ہے ما الدنیا فی الاخرۃ الا مثل ما یجعل احدکھ اصبعہ  
فی الیفلین نظر بجا میں صبح و اشامہ بالسبابة زمزمی میں حدیث مستور دے آیا ہے کہ تمہا میں  
ہمراہ اوس کاروان کے جو کہڑا تھا ہمراہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ایک کوفہ میں کھڑا  
پر حضرت نے فرمایا تم دیکھتے ہو اس بکری کو کہ اسکے اہل نے بسبب امانت کے اسکو ہینکد یا بکر کہا  
یا ان اسی ہوان کے سبب اسکو ڈال دیا ہے فرمایا فالذی نفس محمد مبداء الدنیا اھو  
علی اللہ من ہذہ علی اھلھا یعنی دنیا اس مردار بکری سے ہے جو زیادہ تر خواہے نزدیک  
اللہ کے حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے الدنیا ملعونۃ وملعون ما فیھا الا ذکر اللہ  
وما والاہ وعالھا ومعلم رواہ الترمذی یہ دونوں حدیثیں حسن ہیں معلوم ہوا  
کہ ساری دنیا سو ان تین چیزوں کے کہ ذکر خدا و علم و تعلیم ہی ملعون ہے اس سے مذمت  
دنیا کی فضیلت ذکر و علم کی ثابت ہوئی غرض کہہ باستثناء علماء دین کے جو متقین و موحدین متبعین  
ہیں سارے اہل دنیا پر خدا کی لعنت برستی رہتی ہے لفظ ما فیھا سے یہ بات ظاہر ہے -  
وللہ احمد عبد اللہ بن دینار نہرائی کہتے ہیں عیسیٰ علیہ السلام نے حواریں سے کہا میں تم سے  
سچ کہتا ہوں کہ علالت دنیا مارت آخرت ہے تلخی دنیا شیرینی آخرت ہے اللہ کے بند چھین  
نہیں اوڑھتے جن تم سے سچ کہتا ہوں کہ بدترین تمہارا عمل میں وہ عالم ہے جو دنیا کو چاہتا ہو  
اوسکو آخرت پر اختیار کرتا ہے اوسکا بس چلے تو وہ سب لوگوں کو اپنی طرح کا کر لے رواہ  
احمد کھول نے کہا عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہے اے گروہ حواریں کون تم میں سے سوچ دیر یا  
پر گزربنا سکتا ہے کہما لے روح اللہ بھلا یہ کون کر سکتا ہے فرمایا تو پہر سوچو تم دنیا سے اوسکو  
جائے قرار نہ تھیراؤ رواہ احمد

اتنا مت گاہ نتوان ساختن گلہ اور دنیا را نسیم صبح گوید این سخن آہستہ در گو شہم

امام احمد نے کتاب الزہد میں کہا ہے کہ عیسیٰ بن مریم فرمایا کرتے تھے کہ سنو میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ گیمون کی روٹی اور میٹھا پانی اور کتون کے ساتھ مزابل پر سونا بہت ہے واسطے اسکے جو وارث فرموس بنا چاہتا ہے حسد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مرفوعاً آیا ہے کہ اللہ نے طعام ابن آدم کو ایک مثال دنیا کی ٹھیلہ یا ہے کہ ظاہر میں تو اچھا ہے مگر نظر کرنا چاہئے کہ انجام اوسکا کیا ہوتا ہے یعنی برابر زنجار بنا رہا ہے ایسے ہی دنیا بیت اخلا ہے ۛ

## فصل

پہر اللہ پاک نے یہ خبر دی ہے کہ دنیا ایک تفاخر کی چیز ہے اوسکو دنیا دار اسی لئے طلب کرتا ہے کہ بعض شخص بعض پر نازش کرے تفاخرت اسی مال یا جاہ یا قوت یا علم یا زہد پر ہوتی ہے تفاخرت دو طرح کی ہے ایک مذموم ایک محمود مذموم تفاخرت اہل دنیا کی ہے ساتھ دنیا کے تجود وہ ہے جس سے تفاخرت آخرت مطلوب ہو ایسی تفاخرت جنس منافست مامور بہا سے ہے کہ آدمی اپنے غیر پر اس بات کی غیرت کرتا ہے کہ ایک شے اوسکو ملے غیر کو نہ ملے گویا ہر ایک یہ چاہتا ہے کہ میں دوسرے سے بڑھ جاؤں حقیقت منافست کی مراغہ تمامہ و مبادرہ و سابقہ ہے طرک کسی شے نفیس کے ۛ

## فصل

پہر اللہ نے یہ خبر دی کہ دنیا کا شر ہے اموال و اولاد میں سو ہر واحد یہی چاہتا ہے کہ اوسکے ہی جنس کثرت سے ہوں اور وہ مال و اولاد میں دوسروں سے زیادہ ہو اس سے نفس اوسکا خوش ہوتا ہے اور چاہتا ہے کہ لوگ اوسکے حق میں یہ بات کہیں کہ وہ بڑا مالدار صاحب اولاد و احفاد ہے تو یہ تکاثر سے زیادہ مٹلی نفس ہے طرف سے اللہ و

دار آخرت کے مکالمات **تعالیٰ** الہا کو التکا توحیٰ نہ رہا تھا مگر یہ تہ کا شر بہشت میں  
ہوتا ہے سو جس کسی کو کوئی شے غافل کر دے اور نہ کسی امر کا امور سے اس کو خدا اور دار  
آخرت سے باز رکھے تو وہ داخل و شامل ہے حکم میں اس آیت کے بعض آدمیوں کو نہ تھا شر  
مال ملی ہوتا ہے اور بعض کو نہ تھا شر یا علم ایسے شخص کے پاس نہ تھا شر و تفاخر دونوں جمع ہوتا  
میں سو یہ حال نزدیک خدا کے بدتر ہے حال سے اس شخص کے جو نہ تھا شر مال و نہ تھا شر  
اور نہ اسباب آخرت کو وسیلہ دنیا کا ٹھہرا ہے اور صاحب جاہ و مال نے استعمال اسباب  
دنیا کا واسطے دنیا کے کیا ہے اور اسی سے نہ تھا شر اسباب ہوا ہے :

## فصل

پہر اللہ تعالیٰ نے انجام حقیقت دنیا کی خبر دی کہ وہ بمنزلہ ایک باران کے ہے جسکی پیداوار  
نے کفار کو غمش کر دیا بھیج اس جگہ انشاء اللہ تعالیٰ یہی ہے کہ مراد کفار سے کفار باللہ ہیں  
کیونکہ عرف قرآن کا اس طرح پر جاری ہے کہ ہر جگہ وہ اسی نعت سے مذکور ہوتے ہیں اور  
اگر مراد کفار سے اس جگہ زراعت یعنی کشتکار لوگ ہوتے تو ان کا ذکر اسی نام سے ہوتا جس سے  
وہ پہچانے جاتے ہیں جس طرح فرمایا ہے یحب الزہرا یعنی کفار کی اس جگہ ساتھ اعجاب کے اسلئے  
ہے کہ ان کا اعجاب ساتھ دنیا کے محنت تر ہے کیونکہ دنیا ان کا گھر ٹھہرا جسکے لئے وہ سب کام  
کاج محنت مشقت کرتے ہیں اسلئے ان کو دوزخ دنیا و مافیہا کی بہ نسبت مومنین کے زیادہ تر  
نوش آتی ہے پہر اللہ نے انجام اوس پیداوار کا بیان کیا کہ وہ آخر کو زور و خشک چلائی  
ہے یہی انجام دنیا کا ہے کہ اگر کوئی بندہ ساری دنیا کا اول سے تا آخر مالک ہو جاوے  
تو نہایت اوسکی ہی اصرار و پیس ہے آخرت میں وہ دنیا منقلب بعد اب شدید ہو جاوے گی  
یا سہل مغفرت و حسن ثواب و جزا جس طرح علی بن ابی طالب نے کہا ہے کہ دنیا گدھے ہدق کا  
واسطے اوسکے ہوا و سکو سچا جانے گھر ہے عافیت کا واسطے اوسکے جو سچے مطلب برآیند ہوتا ہے

اوسکے جو اوس سے صلح کرے اسی دنیا میں مسجدین پیغمبر دیکھی قبط وحی مصلا ملائکہ مقبرہ اولیا رہی  
 اسی جگہ میں اونہوں نے اکتساب رحمت کیا ہے عافیت کو پایا ہے ہلاکون اوسکی مذمت کرے  
 سو حقیقت میں کچھ دنیا مذموم نہیں ہے مذموم فعل عہد ہے جو ایک قسطہ و معبر ہے طرف جنت و  
 نار کے لکن جبکہ دنیا پر غلبہ شہوات و حظوظ و غفلت و اعراض کا اللہ و دار آخرت سے ہوا تو  
 اہل دنیا پر یہی وہی نام غالب آگیا اسلئے وقت اطلاق کے نام دنیا کا ذم سے لیا جاتا ہے ورنہ  
 یہ دنیا مردعہ آخرت ہے زاد جنت میں سے ہمراہ لیتے ہیں نفوس نے اکتساب ایمان و معرفت  
 و محبت و ذکر و اتبغا مرضات خدا کا اسی جگہ سے کیا ہے بہتر عیش جو جنت والے جنت میں گیر  
 وہ عیش اسی جگہ بویا تھا دنیا کی مدحت و فضیلت اسقدر کافی ہے کہ قوت عیون و سرور قلوب  
 و بہجت نفوس و لذت ارجاع و لطف نعیم اولیا را اللہ جس سے کوئی نعیم لگا نہیں کھاتی ہے اسی  
 دنیا میں ہے ذکر و معرفت و محبت و عبادت خدا و توکل علی اللہ و انابت بسوے خدا و انس  
 و فرح بقرب الہی و تذل برائے رب و لذت مناجات و توجہ برحق تعالیٰ و اشتغال بسجدا و اعراض  
 از ماسوا یہ سب اسی جگہ اولیا کو حاصل ہے اسی دنیا میں اللہ کا کلام آیا تھا اور اوسکی  
 وحی و ہدایت و روح او تری تھی اوسکے حکم سے جسکو چاہا اپنے بندوں میں سے اوسکو پسند  
 کیا خیر دی آبن عقیل وغیرہ نے دنیا کو نعیم جنت پر فضیلت دی ہے اسلئے کہ یہ اللہ کے حقوق  
 میں بندوں پر اور جنت حظ و نعمت عباد ہے سو اللہ کا حق اونکے حظ سے افضل ہوتا ہے  
 ایمان و طاعت افضل ہیں جزا سے آبن القیم کہتے ہیں تحقیق یہ ہے کہ تفصیل و در بیان دو  
 امر کے دو در مختلف میں صحیح نہیں ہو سکتی ہے اگر اجتماع اون دونوں کا ایک گہر میں ممکن  
 ہوتا تو طلب تفصیل بھی ہو سکتی تھی طاعت و ایمان اس گہر میں افضل یا نہیں ہے دخول جنت و  
 نظرائی وجہ اللہ و سماع کلام و فوز برضاے الہی افضل مافی الآخرة ہے پس اس گہر میں یہ افضل  
 کہیئے افضل چہر یہ کہنا کس طرح صحیح ہو سکتا ہے کہ ان دونوں امر میں کون افضل ہے بلکہ یہ تفصیل  
 اسباب ہے وہ افضل فایات ہے واللہ التوفیق

## فصل

جب اللہ تعالیٰ حقیقت دنیا کو بیان کر چکا اور غایت و نہایت دنیا کی اور انقلاب اور سکا آخرت  
 میں طرف عذاب شدید یا مغفرت و ثواب کے ذکر فرمایا اور بندوں کو حکم دیا کہ وہ مسابقت مبارک  
 کرین طرف اوس چیز کے جو بہتر و باقی تر ہے اور اوس کی وفائی منقطع پر جو آلودہ انگارہ و غنیص  
 ہی اختیار کرین ثواب یہ خبر دی کہ یہ اللہ کا فضل ہے جسکو چاہے اپنے بندوں میں سے  
 دے وہ بڑا فضل والا ہے پھر فرمایا واضوب لہم مثل الحیاة الدنیا کماء انزلناک من السماء  
 فاختلط بہ نبات الارض فاصبح ہشتم تدر وہ الریاح وکان اللہ علی کل شیء شہید  
 پھر یہ ذکر فرمایا کہ مال و اولاد زینت ہین حیات دنیا کی بقیات صالحہ عند اللہ بہترین تعین وہ اعمال  
 و اقوال صالحہ جسکا ثواب باقی رہتا ہے جسکی جزا دائم ہے بہتر چیز ہے جسکو بندہ آرزو کرے  
 اوسکے ثواب کا اسید وار ہے **وَقَالَ تَعَالَى اَنَامُثَلِ الْحَیَاةِ الدَّنِیَا کَمَا اَنَزَلْنَاکَ مِنَ السَّمَاءِ**  
**فَاَخْتَلَطَ نَبَاتُ الْاَرْضِ بِاَلْاَعْمَامِ حَتّٰی اِذَا اَخَذَتْ الْاَرْضُ زُخْرُفَهَا**  
**وَالزَّیْنَتَ وَظَنَّ اَهْلُهَا اَنَهُمْ قَادِرُونَ عَلَیْهَا اَتَاہَا اَحْرًا تَلِیْلًا وَاُنْہَا رَا فُجِعَتْ لَهَا**  
**حَصِیْدًا کَانَ لَہُمْ تَغْنُّ بِالْاَمْسِ کَذٰلِکَ نَفْصِلُ الْاٰیَاتِ لِقَوْمٍ یَّتَفَكَّرُوْنَ** پھر جب اس گھر  
 کی آفتون سے خبر دیدی تو اپنے بندوں کو طرف دار السلام کے بلایا جو تغیر و استعمال و زوال  
 و فنا سے سالم ہے اس دعوت کو براہ عدل واسطے سارے بندوں کے عام کر دیا اور جس کی چاہا  
 ساتھ ہدایت اوس طریق کے ہمراہ فضل خاص کیا یہ خبر دی کہ مال و اولاد کچھ خلق کو اللہ سے  
 قریب نہیں کرتے ہین جو چیز قریب کرتی ہے وہ تقویٰ و طہارت و معاملہ خلق ساتھ خالق کے ہے  
 پھر بندوں کو اس بات سے ڈرایا کہ کمین اموال و اولاد و ذکر خدا سے غافل ولا ہی نکو دین  
 پھر یہ خبر دی کہ جو کوئی ایسا کرتا ہے وہی حقیقت میں فاسر ہے نہ وہ شخص جو دنیا میں تلو مال  
 توڑی اولاد کستا ہے پھر اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو منع کیا اس بات سے کہ وہ طرف

یہی عقیدہ  
 اور کہہ رہا ہے

تمتع اہل دنیا کے جو واسطے اسکے فتنہ و اختبار ہے آئندہ اٹھا کر دیکھیں اور یہ خبر دی کہ جو رزق  
 اسکے لئے آخرت میں تیار کیا ہے وہ بہتر و باقی تر ہے اس متاع دنیا سے جو انکو دمی ہی اور  
 یہ خبر دی کہ ہم نے تمکو سب مٹانی و قرآن عظیم دیا ہے یہ بہتر و افضل ہے اس متاع سے جسکو  
 وہ برتتے ہیں سو تم اپنی آنکھیں اوس طرف دراز کرو۔

## فصل

جب یہ بات معلوم ہو گئی کہ غنا و فقر و بلا و عافیت ابتلا ہے طرف سے خدا کے واسطے بندہ کے  
 جس سے اور سکا امتحان صبر و شکر میں لیتا ہے تو یہ بھی ثابت ہو گیا کہ صبر و شکر و مطیع ہونا یا  
 کہ کے سوا اونکے کسی اور پر لکھ نہیں سکتا ہے اور ہر مومن کو اوسکی ضرورت ہے اپنی اپنی جگہ  
 میں ہر ایک افضل ہے صبر اپنے موطن میں افضل ہوتا ہے شکر اپنے موطن میں افضل ہوتا ہے  
 یہ جب ہے کہ ہر ایک کی مفاخرت دوسرے سے صحیح ہو اور اگر صبر نام ہے ایک جزو رسماے شکر  
 کا یا شکر نام ہے ایک جزو رسماے صبر کا اور ہر ایک اونین سے ایک حقیقت مرکب ہے دونوں امر  
 سے معاً بطرح کہ بیان اس امر کا اوپر گزر چکا ہے تو تفصیل درمیان دونوں کے صحیح نہیں  
 ہو سکتی ہے مگر اوسوقت کہ ایک دوسرے سے مجر و ثیرے اور یہ ایک امر فرضی ذہنی ہے جسکو  
 ذہن تقدیر کرتا ہے خارج میں وہ پایا نہیں جاتا تا آن ایک طرح سے صحیح ہو سکتا ہے کہ بندہ  
 کا صبر کبھی اسکے شکر پر جو مجر و صبر پر اقوال و اعمال ظاہرہ و باطنہ سے قدر زائد ہے غالب  
 ہو جاتا ہے تو پھر اوسین گنجائش کسی چیز کی سوائے صبر نفس کے کہ میں وہ تلبس ہے بسبب قوت  
 وار و ضیق محل کے باقی نہیں رہتی اوسوقت سارے قوی اسکے شمرن طرف کف و صبر نفس  
 کے واسطے اللہ کے ہو جاتے ہیں اور کبھی شکر بندہ کا ساتھ اقوال و اعمال ظاہرہ و باطنہ کے  
 قوت کف و صبر نفس اللہ پر غالب آجاتا ہے تو اس حال میں قوت ارادہ و عمل کی قوی تر ہو جاتی  
 ہے قوت امتناع و صبر نفس سے اسکا اعتبار یوں کر کہ دو شخص ہیں ایک اونین حاکم ہے اپنے نفس کا

نفس کو شہوت سے روک سکتا ہے مصیبات کا شکوہ کمتر کرتا ہے یہی بڑا عمل اس شخص کا ہے دوسرا آدمی کثیر الاعطاس ہے واسطے فعل خیر کے قاصر و متعدی سمیع النفس ہے ساتھ بذل و معروف کے دوسرا ضعیف النفس ہے قوت صبر سے کیونکہ نفس کو دو قوتیں ہیں ایک قوت صبر و کف و اس کا نفس کی دوسری قوت بذل و فعل خیر اور اقامہ کی اس کام پر جس سے اس کو کمال حاصل ہوتا ہے تنویر نفس کا ان دونوں قوتوں کے اجتماع سے ہے لوگ اس باب میں چار طرح پر ہیں اعلیٰ وہ ہیں جنہیں ہر دو قوت مجتمع ہیں سفلی وہ ہیں جنہیں دونوں قوتیں محدود ہیں چہر کسی کی قوت صبر کامل تر ہے قوت فعل و بذل سے یہ تیسری قسم ہوئی گوئی بالعکس کے ہے یہ قسم چہارم ہوئی چہر جب شکر صبر پر فاضل ہوا تو یا باعتبار تجرید ہر ایک امر کے دوسرے سے ہو گیا یا باعتبار قطع نظر کے اس دوسرے امر سے تمام ایضاً اس کا مسئلہ غنی شاکر و فقیر صابر سے ہو سکتا ہے جسکو ہم علحدہ باب میں بالخصوص ذکر کرتے ہیں :

## باب بیان میں اختلاف کے درمیان غنی شاکر اور فقیر صابر کے کہ کون او میں افضل ہے اور صواب کیسے

اس مسئلہ میں درمیان فقرار و اغنیاء کے نزاع ہے ہر ایک طائفہ نے دوسرے گروہ پر کتاب و سنت و آثار و اعتبار سے احتجاج کیا ہے جسکا دفع کرنا ممکن نہیں ہے اسلئے متاعل کو یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ دونوں گروہ متماثل یکدگر ہیں کیونکہ دونوں مسئلہ میں ساتھ جج غیر مدفع کے اور امر حق میں تعارض بعض کا بعض سے نہیں ہوتا ہے بلکہ واجب اتباع کرنا موجب دلیل کا ہے کہ میں ہو کسی کے پاس ہو لوگوں کا کلام جانہیں سے اس مسئلہ میں بہت کچھ ہر طرف سے تصنیف تالیف ہوئی ہے فقہار و فقرار و اغنیاء و صوفیہ و اہل حدیث و تفسیر سبھی لوگوں کو کی ہے اسلئے کہ یہ مسئلہ سب ہی لوگوں کو از روئے معنی و حقیقت کے شامل ہے امام احمد رضی اللہ

سے دو روایتیں آئی ہیں جنکو امام ابو احسن نے کتاب التمام میں ذکر کیا ہے فقال مسئلۃ  
 الفقیر الصابر افضل من الغنی الشاکر فی اصح الروایتین وفیہ روایتہ اخری  
 الغنی الشاکر افضل اسی کی ایک جماعت قائل ہے منہو ابن قتیبہ پہلی وجہ کو ابو اسحاق  
 بن شافعی نے اختیار کیا ہے **قوله تعالیٰ** اولئک یجزون العرفۃ بما صبروا صحبن  
 علی بن احسن نے کہا مروغہ سے جنت ہے مراد صبر سے صبر کرنا ہے فقر پر دنیا میں انس سے  
 مرفوعاً روایت کیا ہے اللہ تعالیٰ احسن مسکیناً و امتی مسکیناً و احسن فی نزاع المساکین  
 یوم القیامۃ جب عائشہ نے کہا یہ کئے تو فرمایا کہ مسکین داخل جنت ہونگے قبل اختیار  
 کے چالیس برس پہر کہا اسے عائشہ تو مست پرہیزگار کو اگرچہ آدمی نہ ہو مگر اکبر کا کیون نہ  
 دست رکھ مسکین کو اور نزدیکی ہو اونسے نزدیک کر گیا تبھو اللہ دن قیامت کے ان القیم  
 کہتے ہیں کسی ایک میں بھی اس آیت حدیث سے حجت نہیں ہے آیت میں اسلے کہ صبر تامل  
 صبر شاکر علی طاعت اللہ و صبر علی معصیت و صبر بتلی بفقر وغیرہ بلا پر ہے اگر نرا صبر مراد ہو تا تو یہی  
 ولات ترجیح پرا و پر شکر کے کرنا کیونکہ قرآن شریف بطرح دلیل ہے جزا صابرین پر اس طرح  
 دلیل ہے جزا شاکرین پر **ما قال تعالیٰ** و یجزي الشاکرین و یجزي اللہ الشاکرین  
 بلکہ یہ خبر دی ہے کہ اللہ کی رضا فکر میں ہے رضا اکبر ہے جزا سے گو وہ جزا جنات و ما فیہا  
 اور اس کہنے سے کہ مجھے صابرین کو بسبب ان کے صبر کے جزا میں غرہ دیا ہے یہ دلیل  
 نہیں ہے اس بات پر کہ شاکرین کو غرہ نہ ملے بسبب ان کے فکر کے کہ یہی حدیث سوا احسن دو  
 وجہ سے حجت نہیں ہے ایک یہ کہ اسکی اسناد لایں احتجاج نہیں ہے کیونکہ روایت ثابت بن  
 محمد کو فی سے آئی ہے وہ راوی بن حارث بن نعمان سے حارث سے اصحاب معجم حجت نہیں  
 پکڑتے ہیں بلکہ بخاری نے اسکو منکر احمدیث کہا ہے اسلئے ترمذی نے اسکی حدیث کی تصحیح  
 نہیں کی نہ حسن کہا اور نہ سکوت کیا بلکہ حکم غائب کا لگایا دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر حدیث  
 صحیح ہی ہو تو یہی دلیل مطلوب پر نہیں ہے اسلئے کہ جس سکنت کو اللہ اپنے بندہ سے چاہتا ہو



وہ کچھ مسکنت فقہ مال کی نہیں ہے بلکہ مسکنت قلبیہ یعنی انکسار و ذل و خضوع و تواضع کرنا  
 واسطے اللہ کے سوا یہ مسکنت کچھ منافی غنی کی نہیں ہے نہ اسکے لئے فقر شرط ہے کیونکہ منکر ہونا  
 دل کا اللہ کے لئے اور مسکنت دل کی واسطے عظمت و جلال و کبر یا داسار و صفات الہی کے  
 افضل و اعلیٰ ہے مسکنت عدم مال سے جس طرح صبر قادر و واحد کا معاصی خدا سے طوعاً و خفیہاً  
 بخوف خدا و محبت خدا اعلیٰ تر ہے صبر فقیر عاجز سے اللہ تعالیٰ نے ایک جماعت انبیاء و رسل کو غنا  
 و ملک بخشا تھا وہ بسبب اس کے کچھ مسکنت اللہ تعالیٰ سے باہر نہیں ہو گئے ابواسیل کہتے  
 ہیں داؤد علیہ السلام مسجد میں آتے جنی اسرائیل بن جو اعمص ضیق ہوتا اس کے پاس بیٹھتے کہتے  
 ہسکین دین ظہرائی ہسکین یہ کام باوجود اس ملک و غنا و بسط کے جو رائد علی بن ابی  
 تہر کرتے مرواک احمد سلیمان علیہ السلام جب پاس کسی سسکین کے بیٹھتے کہتے ہسکین جالس  
 مسکینا یعنی سلف سے ہی اس طرح منقول ہے غنی کا پاس فقیر بیٹھنا دلیل ہے خاکساری ہے

اگر اگر تواضع کند غوی اوست

تواضع کردن فرزان نمکوست

اللہ عز و جل فرماتا ابوہریرہ اسلمی مروی ہے کہ میں نے داخل ہوئے فقرا رسلین جنت میں قبل  
 اغنیاء کے چالیس برس یہاں تک کہ اغنیاء رسلین دن قیامت کے تمنا کرینگے کہ وہ دنیا میں فقیر  
 ہوتے آہن الیقیم نے کہا یہ حدیث جناب نبوت صلو اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت ہے ایک جماعت  
 صحابہ نے اس کو روایت کیا ہے منہج ابوہریرہ و ابن عمر و وجاہل بن عبد اللہ اور  
 ابوسعید و انس بن مالک سے بھی مروی ہے مگر دلیل اس بات پر نہیں ہے کہ فقرا کا درجہ بعد  
 دخول جنت کے قبل اغنیاء کے عالی ہوگا بلکہ دلیل ہے اس بات پر کہ وہ بسبب عدم حساب کے جنت  
 میں پہلے جاوینگے سوا اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ ولی امر عادل کا دخول بسبب حساب کے تاخر  
 ہوگا اس طرح غنی شاکر کا اس تاخر دخول سے نزول اون کے درجہ کا درجہ فقیر سے لازم نہیں  
 آتا ہے نہ یہ بات کہ اغنیاء تمنا فقر دنیا کرینگے تو اگر یہ لفظ صحت کو پہنچے تو یہی دلالت  
 اس کی انحطاط درجہ پر نہیں ہے جس طرح قاضی عدل بعض موطن روز قیامت میں یہ تمنا کرینگا

کہ کاش وہ درمیان دو شخصوں کے بھی ایک ترمین حکم نہ دیتا یہ تمنا سبب دیکھنے شدت امر کے  
 ہوگی پس منزلت فقر و محول منزلت سلامت ہے منزلت غنا و ولایت منزلت غنیمت یا ہلاکت ہے  
 ابو اسحٰن نے ابن عمر سے مروی روایت کیا ہے کہ حضرت نے اپنے اصحاب میں کہے ہو کہ کما کون  
 لوگ بہتر ہیں بعض نے کہا معنی جو حق نفس و مال ادا کرنا ہے فرمایا ہاں وہ آدمی اچھا ہے مگر ہر آدمی  
 نہیں بہترین مردم مومن فقیر ہے جو باوجود جد کے دیتا ہے ابن القیم کہتے ہیں اس حدیث کی سند  
 میں نظر کرنا چاہیے کیونکہ جس حدیث کا حال معلوم نہیں ہے وہ صحیح بہ بنین ہوتی اور اگر صحیح  
 بھی ہو تو اس میں دلالت نہیں ہے اسلئے کہ وہ متفق تفصیل فقیر مستحق مع اچھا ہے ایسے شخص  
 کے پاس فقر صابرین و غنا رشا کرین دونوں ہیں اوس کو یا جو تفصیل سودیت و دونوں کو اپنے کو  
 فراہم و مع کیا ہے اس میں شک نہیں کہ یہ صورت افضل اتنا مثلث ہے جیسے آدمی کا ایک درہم  
 لاکھ درہم فقیر پر سابق ہے جس طرح حضرت نے فرمایا سبق درہم مکیۃ الف درہم قالوا یا رسول اللہ فکیف  
 یسبق مائة الف درہم قال ہرہل کان لہ درہم کان فاحذ احدہما فصدق  
 بہ و اخر لہ مال کنید فاحذ من عرضہ مایۃ الف درہم فصدق بہا کرولہ اللہ فی  
 حق ابی ہریرۃ علی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں تین نفر پاس رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 کے آئے ایک نے کہا میرے پاس سو اوقیہ تھے بیٹے اوس میں سے بیس اوقیہ صدقہ دے دے دوسرے نے  
 کہا میرے پاس سو دینار تھے بیٹے دس دینار فیرات کئے تیسرے نے کہا میرے پاس دس دینار  
 تھے بیٹے ایک دینار دیا فرمایا تم سب ابھر میں برابر ہو تم سب دسوان حصہ مال کا فیرات کیاں دیا  
 البیہقی حسن کہتے ہیں ایک آدمی نے عثمان بن عفان سے کہا اے مال والو تم ساری خیر لے گئے  
 متھو دیکھو آؤ اگر تھے بوج کر تھے ہمال بچ کر تھے ہو عثمان نے کہا کیا تم ہم پر رشک کرتے ہو کہتا ہم رشک نہیں  
 کرتے کہا واللہ ایک درہم جس کو کوئی جد سے بچ کر لے لے بہتر ہے دس ہزار درہم سے سنن ابو داؤد  
 میں ابو ہریرہ سے آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا کون صدقہ افضل ہے  
 کہا جہد مقل و شریع کر عیال سے ابو ذر کا لفظ یہ ہے کہ بیٹے کہا اے رسول خدا کونسا صدقہ بہتر ہے

فضل جہد مقل

فرمایا جہد من مقل سر واکا فی المسند و صحیح ابن حبان حدیث عبد اللہ بن حبشی میں مروی ہے  
 آیا ہے کہ حضرت سے پوچھا کون اعمال افضل ہیں کہا وہ ایمان حسین شک نہیں وہ غزوہ جبین خیار  
 نہیں وہ حج جو مبرور ہو کہا کونسی نماز افضل ہے فرمایا طول قیام کہا کون صدقہ افضل ہے کہا  
 جہد مقل پوچھا کون ہجرت افضل ہے کہا بنے چوڑا امڈ کے حرام کو کہا کون غزا افضل ہے کہا  
 جس کا خون بھایا گیا گھوڑے کی کوٹھن کا ٹی گئیں سر واکا النساء فی یہ سب حدیثیں دلیل ہیں اس  
 بات پر کہ صدقہ بھد مقل افضل ہے صدقہ کثیر المال سے جسے کہ بعض مال اپنا دیا ہے جس کا نقصان  
 اس پر ظاہر نہوا گو وہ مال بہت ہی کیون نہوا سئلے کہ اعمال کا تفاضل نزدیک اللہ کے تفاضل  
 مافی القلوب ہے ہوتا ہے نہ کثرت مال و صورت مال سے بلکہ بقوت داعی و صدق قاعل و اخلاص عامل  
 و اثار حق بر نفس چہر ہلا کہاں صدقہ اس شخص کا جسے اللہ کو اپنی جان پر اختیار کیا ایک  
 روٹی اس کی راہ میں دی جو اس بیچارے کا قوت تھا اور کہا صدقہ اس شخص کا جسے ایک  
 لاکھ درہم بعض مال میں سے نکالے وہ بھی بھلو غیض از فیض شو ایک روٹی ایک درہم اور کہا  
 میزان میں افضل ہے لاکھ درہم سے واللہ المستعان ۴

## فصل

حدیث ابو سعید خدری میں آیا ہے کہ حضرت نے کہا اللہم تو فقی فقیر واکا تو فقی غنیار واک  
 ابن عدی ابن القیم نے کہا یہ حدیث صحیح نہیں ہے اسکی سند میں خالد بن یزید و شعیب و دیگر  
 ضعف پر اجماع ہے اسکی حدیث لایق احتجاج نہیں ہے امام احمد نے کہا لیس بشی ابن معین  
 نے کہا واک بھئی نے کہا کذاب ہے شیخ الاسلام ابن تیمیہ سے کسی نے حال اس سئلہ کا پوچھا تھا  
 کہا بہت سے متاخرین نے غنی شاکر و فقیر صابر میں تنازع کیا ہے کہ کون افضل ہے ایک گروہ  
 نے اسکو دوسرے گروہ نے اسکو راجع کہا ہے امام احمد سے اس باب میں دو روایتیں آئی ہیں  
 لیکن صحابہ و تابعین سے تفصیل احد الصنفین کی دوسری صنف پر منقول نہیں ہوئی تیسرے

گردہ نے کہا ایک کو دوسرے پر فضیلت نہیں مگر تقویٰ سے سو جس کا ایمان و تقویٰ بڑا ہے وہی افضل ہے اور جو ایمین و دونوں برابر ہیں تو فضل میں بھی برابر ہیں چہر کہما کہ اصح الاقوال ہی قول ہے کیونکہ نصوص کتاب و سنت جسکو تفصیل دیتے ہیں اسی ایمان و تقویٰ سے دیتے ہیں  
**وقد قال تعالیٰ** ان یکن غنیا او فقیرا فاللہ اولیٰ بہما انبیاء اور سابقین الین  
 میں سے ایسے اغنیاء رہتے جو اکثر فقرائے بہتر تھے ۵

بہ تدبیر صبر اللہی آمد

پو فقر اندر لباس شای آمد

اور نہیں ایسے فقرائے جو اکثر اغنیاء سے افضل تھے سو جو لوگ کاملین ہیں وہ قائم بہر دو مقام  
 ہیں شکر و صبر کو علی التمام ادا کرتے ہیں جیسے حال ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حال  
 ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کا تھا ان کہیں بعض لوگوں کو فقر اور بعض کو غنا انفع ہوتا ہے جس طرح  
 کسی کے لئے صحت کسی کے لئے مرض فائدہ مند پڑتا ہے حدیث مرفوعہ میں نزدیک بغوی وغیرہ  
 کے آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندوں میں وہ ہیں جنکو درست نہیں کرتا مگر غنا اگر  
 میں انکو فقیر کر دوں تو وہ فقر اونکو بگاڑ دیوی اور بعض وہ ہیں جنکو درست نہیں کرتا مگر فقر  
 اگر میں انکو غنی کر دوں تو وہ غنا اونکو بگاڑ دے اور بعض وہ ہیں جنکو درست نہیں کہتی  
 مگر صحت اگر انکو بیمار کر دوں تو سقم اونکو فاسد کر دے اور بعض وہ ہیں جنکو درست نہیں کرتا  
 مگر سقم اگر انکو صحت و رون تو وہ صحت اونکو فاسد کر دے یہی اسلئے ہے کہ میں اپنے بندوں  
 کی تدبیر کرتا ہوں تین انکے حال سے خبر دار اور بصیر ہوں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم سے یہ بات ثابت ہے کہ فقر ازسین جنت میں اغنیاء سے پہلے جاوینگے دوسری حدیث  
 میں آیا ہے کہ جب فقر کو تعلیم ذکر کی وجہ صلوات کے فرمائی اور اغنیاء نے بھی سنکر دیہام  
 کیا تو فقرائے حضرت سے کہا فرمایا خلاص فضل اللہ یثویتہ من یشاہ سو فقرائے کا تقدیر جنت  
 میں بسبب خفت حساب کے ہوگا اغنیاء کا تاخر سبب حساب کے ہوگا چہر جب حساب ہو چکے گا  
 تو اگر حسنات غنی کے حسنات فقیر سے اعظم ٹھہریں گے تو درجہ غنی کا جنت میں بالاسے درجہ فقیر کے

کسی کا غنا یا فقر  
 اسے فتنہ

ہوگا اگرچہ دخول میں متاخر تھا مگر طرح حدیث میں آیا ہے کہ ستر ہزار آدمی جنت میں بغیر حساب کے جاوینگے اوتھین سے ایک وکاشہ بن محمد بن بن نہر جنت میں کوئی حساب دیکر جاوے گا جو درجہ میں کسی بچہ سے بھی افضل ہوگا لکن اتنی بات ہوگی کہ وہ لوگ تعب حساب سے استراحت میں رہیں اور اسکو حساب دینا پڑا تھہ حکم اور فقر ارکا ہے جو کتاب و سنت میں مذکور ہیں تہہ فقر ضد ہے اور س غنا کی بوجہ زکوٰۃ ہے یا موجب زکوٰۃ نہیں ہے فق پرہت سے لوگوں کی اصطلاح میں فقر عبارت ہے زہد و عبادت و اخلاص سے جو شخص نصف ہو تا ہے ان صفات سے اسکو فقیر کہتے ہیں اگرچہ بالدار کیوں نہ ہو اور جو مستضعف نہیں ہے وہ فقیر نہیں ہے گو اسکے پاس مال ہو اسکی کبھی تصوف کہتے ہیں اور بعض لوگوں نے فرق کیا ہے درمیان سہمی فقیر و صوفی کے کہ بعض نے اسم فقیر کو افضل بتایا ہے اسم صوفی سے اور بعض نے اسم صوفی کو اسم فقیر سے افضل ٹھہرایا ہے لکن تحقیق اس بارہ میں ہم سے کہ الفاظ محدثہ کی طر نظر کریں جو اسماء و معانی کتاب و سنت میں آئے ہیں اسکو دیکھیں اللہ تعالیٰ نے ایمان و تقویٰ کو وصف اپنے اولیاء کا ٹھہرایا ہے سو جس کی کا حصہ ایمان و تقویٰ میں اعظم ہے وہی شخص افضل و اعظم ہے اسکے سوا کسی بات کا اعتبار نہیں ہے واللہ اعلم

## باب بیان میں حجت فقر کے کتاب و سنت و اعتبار و آثار

فقرا نے کہا اللہ نے ذکر نہیں کیا غنا و مال کا قرآن میں مگر کسی طرح پر ایک بطور مذکور کہ قوله تعالیٰ ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى وقوله تعالیٰ ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض وقوله ولولا ان يكون الناس امة واحدة لجهلنا من يكفر بالرحمن لبيو لهم سقفا من فضة ومعارج عليها يظهرون ولبيو لهم ابوابا و سرر عليها يتكئون و زخرفا وان كل ذلك مما متاع الحياة الدنيا والاخرة عند ربك للمتقين وقال تعالیٰ فلا تعبكم اموالهم ولا اولادهم

انا يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وتزهق أنفسهم وهم كافرون  
**وَقَالَ تَعَالَى** وَالنَّبِيُّونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا **وَقَالَ** زَيْنٌ لِّلنَّاسِ مِثْلُ شَهْوَاهَا  
 مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ الْآيَاتِ اَكْثَرُ سِوَا  
 اُولَئِكَ نَظَرٌ مِّنْ دُونِهَا وَمِنْ دُونِهَا كِبَارٌ وَجَدِ ابْنَاءُ وَاسْتَحْشَرُوا فَرَمَا يَابِ  
 مَكَآ قَالَ **تَعَالَى** اِنَّمَا اَمْوَالُكُمْ وَاَوْلَادُكُمْ فَتْنَةٌ **وَقَالَ تَعَالَى** اِيْحِبُّوْنَ اَهْلَكُمْ  
 بِمِمَّنْ مَّالٌ وَبَيْنَ سَرَجٍ لَّهٗمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُوْنَ **وَقَالَ تَعَالَى**  
 فَاَمَّا الْاِنْسَانُ اِذَا مَآ اِبْتَلَاهُ رَبُّهُ فَآكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُوْلُ رَبِّىْ اَكْرَمْنِ اِس  
 آيَتِ شَرِيْفٍ مِّنْ خَيْرِ دِي هِي اِس بَاتِ سِي كِه جَطْرَحِ اَشْدَّ كِي كُو بَتَلَا سِي فَر كَر تَابِي اُو سِي طَرَحِ  
 بَعْضُ كُو بَتَلَا سِي غَنَا فَر مَاتَابِي **وَقَالَ تَعَالَى** وَنَبِّلُوْكُمْ بِالْخَيْرِ وَالْشَّرِّ فَنُبِّئُوْكُمْ اَلَا تَرٰ جَعَلْنَا  
 تَيْسَرِيْ وَيَسْرِيْ هِي كِه اَشْدَّ تَعَالَى نِي خَيْرِ دِي هِي كِه اَمْوَالُ وَاَوْلَادُ كِسِي شَيْ كُو اَشْدَّ سِي زِي كِي  
 نَبِيْنِ كَر تِي مِيْن مَرَقَبِ اِلَى اَشْدَّ دِي اِيْمَانُ وَعَمَلُ صَالِحِ هُو تَابِي لِقَوْلِهِ **تَعَالَى** وَمَا اَمْوَالُكُمْ  
 وَاَوْلَادُكُمْ بِآلَتِيْ تَقْرٰ بِكُمْ عِنْدَ نَآئِرِ لَّغِي الْاَمْنِ اَمِنْ وَعَمَلُ صَالِحٍ فَآوَلَمَّا تَقْلَبُ  
 جَزَاءُ الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوْا وَهَمٌّ فِي الْغُرَفَاتِ اَمِنُوْنَ وَجِدِ جَارِمِ هِي كِه اَشْدَّ نِي  
 دُنْيَا وَغَنَا وَمَالُ كُو مَتَعَةٍ كِيَابِي لَيْسِي بَرْتِي كِي جِيْزِ بِنَا لِي هِي دَاسْطِي اُو سِي شَخْصِ كِي جِيْكَ حَصَمِ  
 اَخْرَجِ مِيْن نَبِيْنِ هِي اَخْرَجِ كُو دَاسْطِي مُتَقِيْنِ كِي بِنَا يَابِي فَقَالَ وَلَا تَقْدِرُوْنَ عَلَيْهِ اِلَى  
 مَا مَتَعْنَا بِهِ اِنْ رَا جَا مَنَّهُمْ نَزْهَرَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لَنَفْتَقَهُمْ فِيْهِ وَرِزْقِ رَبِّ بَاتِ  
 خَيْرِ وَاَبْقَى **وَقَالَ تَعَالَى** وَيَوْمَ يَرْضَى الدِّينَ كُفْرًا وَاَعْلَى النَّارِ اِذْ هَبَّتْ طَيْبَاتُ لَّحْمِ  
 فِيْ حَيَاتِ لَّحْمِ الدُّنْيَا وَاسْتَقْتَعَمَ بِهَا اَسِيْرُنْ حَضْرَتِ صَلَوَاتُ اَللّٰهِ عَلَيْهِ وَاَلَوْ سَلِمَ نِي مَرَضِيْ اَشْدَّ  
 عَن كُو اَشَارَه كِيَابِي اَمَّا تَرْضَى اِنْ يَكُوْنُ لَّهٗمُ الدُّنْيَا وَلَنَا الْآخِرَةُ وَجِدِ نَجْمِ هِي كِه  
 ذِكْرِ نَبِيْنِ كِيَا اَشْدَّ نِي سَرَفِيْنِ وَاصْعَابِ ثُرُوْتِ كَا مَر سَاتِه زَمِ كِي لِقَوْلِهِ سُبْحَانَكَ  
 اَنَّهُمْ كَانُوْا قَبْلَ ذٰلِكَ مُتَرَفِّفِيْنَ وَقَوْلِهِ وَاِذَا ارْتَدَّآ اَنْ نَّهْلِكَ قَرْيَةً اَمْرًا

متر فيها ففسقوا فيها وقوله لا تركضوا ارجعوا الى ما اترفتم فيه ومساكنكم  
لعلكم تسألون وجہ ششم یہ ہے کہ اللہ نے دوستدار مال کی خدمت کی ہے فرمایا و تا کلون  
التراث اکلا لما و تجعون المال حبا بما اسمن حب مال پر ذم و مار دلائی ہے وجہ ہفتم  
یہ ہے کہ متمنی دنیا و غنا و سعت کی ذم کی ہے جو اسکو حظ عظیم سمجھے ہیں اور اسکی مدح کی ہے  
جنہوں نے اوپر انکار اس تمنا کا کیا تھا چنانچہ اپنے زمانہ میں جو شخص غنی اہل زمان تھا اسکی  
حکایت فرمائی ہے فخر علی قومہ فی ہذہ قال الذین یریدون الحیاۃ الدنیا لیت  
لنا مثل ما اوتی قارون انه لاذو حظ عظیم وقال الذین اوتوا العلم ویلکم  
ثواب اللہ خیر لمن امن وعمل صالحا ولا یلقاھا الا الصابرون اسمن خبر دہائی  
اسبات کی کہ جو اللہ کے پاس ہے وہ ساری دنیا سے بہتر ہے واسطے مومن مامل بالصالح کہ  
اور اس وصیت کو قبول نہیں کرتے مگر صبر والے یہ وصیت وہی کلی ہے جو علم و مشورہ و خیر  
والون نے کہا ہے بہر لفظ ثواب اللہ خیر دلیل ہے یا وہ سیرت و طریقہ ہے جسلفظ لمن  
امن وعمل صالحا و نالت کرنا ہے تہر حال تلقی اسکی صابرین علی الفکر کرتے ہیں جنہوں  
نے دنیا و شہوات دنیا سے صبر کیا ہے اللہ نے انکے لئے گواہی دی ہے اسبات کی کہ وہ اہل  
علم ہیں نہ وہ لوگ جو متمنی دنیا و زینت دنیا میں آئینوں وجہ یہ ہے کہ اللہ نے انکار کیا  
اور خبر جو یہ گمان کرتے ہیں کہ تفضیل اس مال سے ہوتی ہے جو محتاج الیہ جو واسطے امانت ٹکا کہ چہر جا  
اوس مال کے جو زیادہ و فاضل ہو فقال تعالیٰ وقال لہم یدہو ان اللہ قد بعث لکم  
طائوت ملکا قالوا انی لیکون لہم الملک حلینا ونحن احق بالملک منه ولہم ثبوت  
سعة من المال قال ان اللہ اصطفاکم و نراہ بالسلطۃ فی العلم و الجہم  
اللہ نے انکے قول کو رد کیا اور یہ خبر دی کہ فضیلت مال سے نہیں ہوتی ہے جس طرح ان  
لوگوں نے توہم کیا ہے بلکہ فضیلت علم سے ہوتی ہے نہ مال سے وقال تعالیٰ قل بفضل اللہ  
و رحمۃ فذلک فلیفرحوا و خیر مما یجمعون سوا اللہ کا فضل و رحم علم و ایمان و

قرآن ہے اور جو انہوں نے جمع کیا ہے وہ مال و اسباب و مثله قولہ تعالیٰ اھم  
 یقسمون رحمۃ ربک نحن قسمنا بھنہم معیشۃھم فی الحیاۃ الدنیا و مرغننا بعضہم  
 فوق بعض درجات لیتخذ بعضہم بعضنا سخریا و رحمۃ ربک خیر مما یجمعون  
 و ترجمہ ہم یہ ہے کہ اللہ نے خبر دی ہے کہ تمکارنے جمع مال وغیرہ میں لوگوں کو غافل اور آخرت  
 سے شاغل کر رہا ہے وہ آخرت کے لئے کچھ طیارسی نہیں کرتی پہر اس پر وعید فرمائی الھاکم الذکا  
 حقیر تمہارا مقابلہ کلا سو ف تعلمون ثم کلا سو ف تعلمون یعنی تمکارنے اہل دنیا کو  
 و دار آخرت سے یہاں تک مشغول کیا کہ انکو موت نے آگیا مرقاب میں جا پہنچے اپنے خواب غفلت  
 سے بجاگے غایت اونکی یہی زیارت مقابر ہوئی نہ فقط موت اس میں ایذا ہے انکو کہ وہ کچھ  
 رہنے والے نہیں رہنے والے قبور میں نہیں ہیں بلکہ ہنزلہ زار کے ہیں کہ چندے طیر کر کوچ کر گئے  
 جس طرح دنیا میں تھے کہ بعد زیارت کے استقرار نہیں کرتے تھے دارالقرار جنت ہے یا نار پڑشت  
 نے تمکارنے کو متعین نہیں فرمایا بلکہ اوسکا ذکر چوڑ دیا یا تو اسلئے کہ مذموم نفس تمکارنے کا شریک ہے  
 وہ تمکارنے کا یقال شغلک اللعب واللہو یعنی بد و ن ذکر لعب و ملوہ کے بارادہ اطلاق  
 کا کیا ہے کہ جس چیز سے بندہ تمکارنے اسباب دنیا سے جیسے مال یا جاہ یا حید و اما یا انا یا  
 یا غیا یا علم اور اوس سے وجہ اشد مراد ہو یا ایسا عمل جس سے تقرب خدا ہو وہ سب داخل تمکار  
 ہے جو اللہ و دار آخرت سے غافل و ذاہل کرتا ہے صحیح مسلم میں عبد اللہ بن النخعی سے آیا ہے کہ میں  
 پاس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گیا آپ الھاکم الذکا تر پڑتے تھے فرمایا ابن آدم کہتا ہے  
 مال میرا مال میرا مال تو وہی ہے جو تو نے خیرات کر دیا وہ صدقہ ہو گیا یا کہا لیا وہ فنا ہو گیا  
 یا بہن لیا وہ بربا نا ہو گیا پہر اللہ نے وعید سخت سنائی اوس شخص کو جسکو تمکارنے غافل کر دیا کہ  
 کہ وہ اپنے تمکارنے کو بہار مشورہ دیکھے گا وہ تمکارنے و سبکدہ کچھ کام نہ آویگا جس طرح اور لوگ  
 خسران میں رہے اس طرح یہ بھی خسران میں رہیگا جو اسکے خیال میں ہی نہ تھا وہ اللہ کی طرف  
 سے ظاہر ہو گا وہ تمکارنے اوسکا جسے اوسکو اللہ و دار آخرت سے روکا تھا اعظم اسباب عذاب ہے

تفسیر سورۃ النکاح  
 بغایت فیض و مفید



واسطے اسکے ہو جاوے گا دنیا میں بھی اوس تکاثر کی وجہ سے معذب رہا ترنج میں بھی معذب  
 ہوا قیامت میں بھی معذب ہوگا وہ توشقی ترین خلق بسبب اوس تکاثر کے ہو گیا کیونکہ اوس  
 تکاثر نے اوسکو ہلاک کر دیا نہ عنایت ملی نہ سلامتی حاصل ہوئی اوس تکاثر سے بھی فائدہ ہوا کہ قلمین  
 میں سے ہو گیا وہ علو و دنیا میں اوسکو تھا اوسنے اسفلین میں سے کر دیا فیالہ تکاثر اہما اقلہ  
 و درہما اہل وہ تکاثر بہت ہی قلیل نکلا وہ گناہ بہت ہی جلیل ٹیڑا وہ غنا جالب ہر فقر  
 کی ہوئی وہ خیر وسیلہ ہر شر کی ٹیڑی جب یہ وہ اوشیگا کیگا یا لیتنی قدمت لیا قیاتی کا شر  
 میں مرنے سے پہلے اللہ کی طاعت پر عمل کرتا رہا ہر جمعہ و جمعہ علی اعمل صالحا فیما ترکک کلا انھا  
 کلمۃ ہوقالہا یہ کلمہ بغیر اعتما وکے کہیگا رجوع کا سوال کر گیا مگر قبول نہوگا پہلے تو رہے استغاثہ  
 کیا پھر فرشتوں سے التفات کیا جو اوسکو حاضر لائے تھے پھر سب سوال جمعیت کا ذکر کیا کہ طلب  
 رجوع سے یہ ہے کہ نئے سر سے جا کر عمل صالح سجالائے جو مال و جاہ و سلطان و قوت و اسباب چوڑ  
 آیا ہے اوسکی اصلاح کرے مگر جواب یہ ملیگا کہ اب پھر کر جانا نہیں ہو سکتا ہے جھکا تھی عمر دی تھی  
 کہ اگر توبہ کر کرنا چاہتا تو کر لیتا جو کہ شان کریم رحیم کی یہ ہے کہ جو کوئی استغاثہ چاہے اوسکا سوال  
 قبول کرے اوسکو مہلت دے کہ وہ اوس صحت میں تدارک مافات کر لے اسلئے اللہ نے یہ خبر دی  
 کہ سوال اس مغرور کا بابت رجعت کے صرف ایک بات ہے جسکو وہ کہتا ہے کوئی حقیقت اوسکی نیچی  
 نہیں ہے اوسکی سمجھت و طبیعت ابا کرتی ہے اس بات سے کہ وہ کوئی عمل صالح کرے  
 مگر اوسکا سوال قبول ہی کیونکر لیا جاوے تہ تو وہ فقط اپنی زبان سے کہتا ہے اگر  
 اوسکو پیر دیا جاوے گا تو بھی وہ ہی منی عنہ کام کرے گا وہ جھوٹا ہے اسلئے حکمت احکام کین اور  
 عزت و علم و حمد رب العالمین اجابت سے اسکے سوال کے ابا کر گئی کیونکہ اجابت میں کوئی فائدہ  
 نہیں ہے اگر توبہ ہی کر دیا گیا تو حالت ثانیہ اوسکی مثل حالت اولی کے ہوگی **مَا قَالَ تَعَالٰی**  
**وَلَوْ تَرَىٰ اِذْ وَقَفُوا عَلٰی النَّارِ فَمَا لَیْتَنَا نَزِدُّوْا لَکُمْ مِّنْ مَّاءٍ یَّسْرًا وَنُکَلِّدُکُمْ مِّنْ مَّاءٍ یَّسْرًا وَنُکَلِّدُکُمْ**  
**مِّنْ اٰمُوْنِیْنَ یُّبَلِّدُہُمَا لَہُمْ مَا کَانُوْا یُخْفُوْنَ مِنْ قَبْلِہِ وَلَوْ رَدُّوْا عَلٰی الْعَادِی وَالْمَا فَاَوْعٰہُمَا**

و انھم لکاذبون ابن القیم کہتے ہیں اکثر مفسرین از دیگر معنی اس آیت کے پہرے اور جو کچھ  
 وارد ہوا ہے اسکو بیان کیا تو انکے اقوال کی طرف رجوع کر وہ دشمنی علیل میں نہ راوی غلیل  
 معنی آیت شریف اجل و اعظم ہیں اور انکی تفسیر سے وہ لوگ وجہ اضطراب کی بوجہ بل سمجھے کہ اس امر کو  
 بوجہ ہوا تو کو ظاہر ہوا اور وہ اسکو چہاتے تھے یہ گمان کیا کہ جو ظاہر ہو گا وہ عذاب ہے بہر جب  
 اس معنی کو ماکا لواء یخفون من قبل سے کوئی التایم نہ پایا تو ایک مضائقہ کو محذون مقدر کیا کہ  
 وہ جزا رہا یخفون من قبل اس وجہ سے اور نہ ایک اور امر وارد ہوا جسکا جواب انکے پاس نہیں تھا  
 وہ امر یہ ہے کہ وہ قوم انصار شرک و کفر مکہ کی تھی بلکہ منظر اسکی تھی اور اسکی طرف بلاتی تھی اور یہ  
 سمار بہر کہ تھی بہر جب دیکھا کہ یہ اعتراض اوپر وارد ہوتا ہے تو کہا کہ قوم بعض سوار دو موٹوں  
 قیامت میں اپنے شرک کو چھپانگی اسکا انکا کر گئی کیسکی واللہ سبحانہ کتنا ہشکر کلین بہر جب  
 انکو آگ پر لاکر کٹر کرینگے تو انکو جزا اور معافی کی ظاہر ہو جائیگی و احدی نے کہا اہل تفسیر قوی  
 معنی پر ہیں لکن اس قول والوں نے کچھ نہ کیا کیونکہ سیاق و اضطراب بحون بل اور اخبار سائنہ الہ  
 امر کے کہ اگر انکو پہر پہر دیا جائیگا تو وہ پہر وہی شرک کے شرک بنے رہیں گے اس معنی سے پیوند  
 نہیں کما تا فتاملہ ف ایک گروہ نے جنہیں زباج ہیں یون کہا ہے کہ ظاہر ہوا اتباع کو جو مخفی  
 رکھتا اور ان سے روسا نے یقینی امر بعث کا سو یہ تفسیر خود محتاج تفسیر ہے اور جو تکلف آمین  
 ہے وہ مخفی نہیں ہے اس سے جید تر تو وہ ہے جو متبرونے آیت شریف سے سہما سے یعنی انکا کفر اوپر  
 ظاہر نہیں تھا اسلئے کہ معرفت اسکی اوپر پوشیدہ رہی تھی مطلب یہ ہوا کہ جس صورت میں انجام  
 وہ بال مخفی رہا تو گویا خود کفر اوکا اوپر خفی رہا اور اسکی حقیقت ظاہر ہوئی جب عذاب دیکھا تو  
 حقیقت و شکار کا ظاہر ہوا یہ ویسی بات ہے جس طرح تو نے کسی شخص سے کوئی بات بیشتر کہی ہو  
 پر تو اس سے کہے کہ جو میں تجھ سے کہتا تھا وہ امر اب تب کو ظاہر ہوا یا نہیں حالانکہ اسکو پہلے سے  
 ظاہر تھا یہ بات کتنا کچھ سہل نہیں ہے کہ انکے کفر و شرک سے جسکو وہ علی رکوس اشہاد پکارتے  
 تھے اور اسکی طرف ہر حاضر و بادی کو بلاتے تھے بغیر بانفاہر کیا ہے بسبب انفاہر عاقبت کے انفسے

بلا اگر کوئی شخص ظلم و فساد و قتل نفس و سعی بفساد ظاہر کرے تو کیا اوس سے کہہ سکتے ہیں کہ اوپر  
 ان کا منکر کو مخفی رکھنا تھا بسبب جہل کے سور عاقبت سے اوپر انجام ان امور کا پوشیدہ متاخر تھا  
 معنی آیت کے واللہ اعلم یہ ہیں کہ وہ مشرکین جب نار پر کڑے کئے جاویں گے اور معائنہ نار کریں گے  
 اور جان لیگے کہ اب وہ اوسین داخل ہونیوالے ہیں تو اس بات کی تمنا کریں گے کہ وہ دنیا میں  
 پھر دئے جاویں وہاں جا کر اللہ و آیات اللہ پر ایمان لا دیں گے رسولوں کی تکذیب نہ کریں گے اوپر  
 اللہ نے یہ خبر دی کہ یہ بات نہیں ہے نہ ان کی طبائع و سجایا اس طرح کے ہیں کہ وہ ایمان لاویں  
 بلکہ ان کی عادت و فطرت یہی کفر و شرک و تکذیب ہے اگر وہ بھی کئے جاویں گے تو بعد رکے ہی  
 اگلی طرح رہیں گے وہ اپنے اس زعم میں کہ بصورت رد ایمان لاویں گے تصدیق کریں گے جہود و غلو  
 کا ذب ہیں ف جب مقصود آیت کا مقرر ہو گیا اور مراد آیت سے ظاہر ہو گئی تو معنی اضراب  
 بحرف بل کے اور معنی بن الہجہ کے اور معنی ما کا نوا الخفون کے اور اس بات کی کیا یقیناً تخریج  
 و کلا تکذیب ہا آیات، بتا ظاہر ہو گئے اسلئے کہ وہ دنیا میں خوب جانتے تھے کہ وہ باطل پر ہیں  
 اور جو کچھ رسولوں نے اللہ کی طرف سے اونکو بھیجا ہے وہ اوسین سچے ہیں اسکا یقین اونکو حاصل  
 تھا خوب تحقیق کر لیا تھا کہ بات یوں ہی ہے لیکن اوسکو چاہتے رہے ظاہر نہ کیا بلکہ اوسکے کتمان کی  
 وصیت کر گئے سو حامل اونکو اس جوع و ایمان پر کچھ مسرت اوس چیز کی نہیں ہے جسکو وہ سچا  
 نہ تھے صدق رسل سے کیونکہ وہ انکے صدق کو بخوبی جانتے تھے مگر معنی رکھتے تھے جب قیامت کا  
 دن آیا تو جس بات کو وہ منظوی رکھتے تھے یعنی اپنا باطل پر ہونا اور رسولوں کا حق پر ہونا وہ  
 بات اونکو ظاہر ہو گئی اب اونہوں نے خوب کلم کمال اوسکو دیکھ بہال لیا بعد اسکے کہ وہ اوسکا  
 کتمان و انفا کرتے تھے سو اگر دنیا میں دوبارہ پھر بھی دئے جاویں گے تب بھی اونکے نفوس ایمان  
 پر مسامت نہ کریں گے بلکہ طرف کفر و تکذیب ہی کے حامد ہوں گے اسلئے کہ وہ متمنی ایمان کے نہیں ہیں اسلئے  
 کہ اوس دن اونہوں نے جان لیا ہے کہ حق وہی ہے اور شرک باطل ہے جہہ تمنا تو عذاب الیکم  
 کریں گے جسکے اوٹانے کی طاقت نہیں رکھتے میں یہہ ویسی بات ہے کہ کوئی شخص کسی شخص کی محبت

و معاشرت کو مخفی رکھتا ہوا اور وہ جانتا ہو کہ یہ محبت اوسکی باطل ہے اور رشد اسی میں ہے کہ اوس محبت سے کنارہ کشی کیا دے اوس کوئی کہے کہ اگر اوس محبوب کے ولی یا قیم کو تیرے اس حال کی اطلاع ہوگی تو وہ تجھ کو عقاب کرے گا حالانکہ وہ خوب اس بات کو جانتا ہے مگر مگر براہ کرم نا کہ اور یہی کہے جاتا ہے کہ محبت و معاشرت اوسکی صواب ہے پر جب اوسکے ولی نے اوسکو بکڑا کر عقاب کرنا چاہا تو اسکو بھی یقین عقوبت کا ہو گیا تو اب یہ تمنا کرنے لگا کہ عقوبت معاف ہو جاوے اب میں کہی اوس سے نہ ملوں گا مگر دلیلیں وہی محبت اور حرص اوسکی معاشرت کی ہے جو حاصل ہے معاشرت پر بعد معاشرت عذاب کے بلکہ بعد اسکے کہ وہ عقاب اوسکو لگ گیا ہے تو اب تو عقوبت کے اوسکو وہ بات جسے مخفی رکھتا تھا ظاہر ہو گئی وہ بات یہی معرفت اپنی خطا کی اور صواب نا ہی کا ہے سو اگر اوسکو پھر بھی دین تو ہی وہ وہی کام منی عنہ کر گیا ہرگز کسی طرح اوس سے باز نہ ہو گیا اب ذرا مطابقت اضرب کو ساتھ اس معنی کے تامل کرو وہ معنی یہی نفی ہے اذکے قول کی کہ اگر ہم پھر دے جاوین تو ہم ایمان لائیں گے تصدیق کریں گے اسلئے کہ اب ہمیں یہ بات ظاہر ہو گئی کہ جو کچھ رسولوں نے کہا تھا وہی حق تھا انہوں نے فرمایا یہ بات نہیں ہے بلکہ تم خوب اوسکو جانتے پہچانتے تھے مگر چہاتے تھے حکمو کوئی ایسی شے ظاہر نہیں ہوئی ہے جسکو تم پہلے سے جانتے نہ تھے جو تم اسوقت عذربیان کر رہے ہو بلکہ وہی بات تم کو اب ظاہر ہوئی ہے جسکو تم پہلے سے جانتے تھے اور اوسکے اخفا و کتمان کی وصیت کرتے تھے واللہ اعلم فیہ فصل بطور جملہ معترضہ کے (نثار اس سلسلہ میں آگئی شاید یہ نفس مسئلہ سے بھی زیادہ اہم و نفع ہے اب رجوع طرف تمام کلام سابق کے کیا جاتا ہے **قوله** **لَا تَعْلَمُونَ** علم الیقین اسکا جواب محذوف ہے جملہ متقدمہ اوسپر دلالت کرتا ہے یعنی **الہا کہ الشکاثر یہ کماثر اور الہا اور اس کا** کماثر کو اوس چیز سے جو اولیٰ تر ہے واسطے تمہارے بسبب فقدان علم یقین کے ہے تم سے علم یقین وہ علم ہے جو اپنے صاحب کو حد ضروریات تک پہنچا دے یعنی وہ ضروریات کہ جن میں کیس طرح کا شک جنکی صحت و ثبوت میں کیس طرح کا شبہ نہیں ہے اگر حقیقت اس علم کی دل تک

پہنچ جاتی اور اسکے ساتھ رہتی تو موجبات علم یقین سے ہرگز غافل نہ کرتی بلکہ اسکا اثر  
 و پیر مرتب ہوتا مگر وہ علم کسی شے کا ساتھ اس کے قیاس و سورعایت کے واسطے اس کے ترک کرنے  
 کے کافی نہیں ہوتا ہے جب تک کہ حد علم یقین کو نہ پہنچے جب علم یقین ہو جاتا ہے تو پر وہ  
 علم مقتضی اس کے ترک کا ہوتا ہے جب عین یقین آ جاتا ہے تو وہ شے بمثلہ مشاہدات کے بنجائی پر  
 علی بن ابی طالب نے فرمایا ہے لو کشف الغطاء ما ازددت یقیناً یہ مرتبہ عین الیقین کا ہے  
 جب یہ یقین آ جاتا ہے تو ہر مختلف اس کے موجب سے نادر ترین شے ہوتا ہے اسی معنی میں حسن  
 بن ثابت نے کہا ہے ۵

سرنا و ساسر والی بدینہم      لویعلون یقین العلم ما ساسر و

ف قوله تعالیٰ کلا سوف تعلمون ثم کلا سوف تعلمون علمائے کہا ہے کہ یہ دوسرا  
 جملہ تاکید ہے واسطے حصول علم کے کقولہ تعالیٰ کلا سیعلمون ثم کلا سیعلمون کسی نے  
 کہا تاکید نہیں ہے بلکہ علم اول نزدیک معائنہ و نزول موت کے ہوتا ہے اور دوسرا علم قبر  
 میں ہی قول ہے حسن و مقاتل و ابن عباس کا اس قول کی صحت پر کہی وجہ دلیل ہیں ایک  
 یہ کہ فائدہ جدیدہ و تاسیس اصل ہے اسکا اعتبار ممکن ہے باوجود فحاشا یقین و جلالت  
 یقین و عدم اخلال فصاحت کے دوسری وجہ تو وسط حرف ثم ہے درمیان دونوں علم کے یہ خبر  
 مؤذن ہے ساتھ تراخی مابین ہر دو مرتبہ کے دانا و فطر اتمی و وجہ یہ ہے کہ یہ قول مطابق  
 واقع کے ہے اسلئے کہ محض وقت معائنہ کے حقیقت اپنے حال کی معلوم کر لیتا ہے پھر قبر و مابعد قبر میں  
 جا کر ایک اور علم بالا علم اول اسکو حاصل ہوتا ہے پھر تہی وجہ یہ ہے کہ علی بن ابی طالب وغیرہ سلف نے  
 اس آیت سے عذاب قبر کو سمجھا ہے ترمذی نے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ روایت کیا ہے کہ ہم ہمیشہ عذاب  
 قبر میں شک کیا کرتے تھے یہاں تک کہ الہاکم الشکا ثرا تری واحدی نے کہا ان معنی قولہ ثم کلا  
 سوف تعلمون یعنی فی القبور پانچویں وجہ یہ ہے کہ یہ جملہ مطابق جملہ مابعد کے ہے لہذا  
 ثم لثرونها عین الیقین کیونکہ یہ روایت ثانیہ غیر روایت اولیٰ ہے تاکید لفظی روایت اولیٰ

کے نہیں ہے فرق درمیان رویت اولی و ثانیہ کے دو طرح پر ہے ایک یہ کہ رویت اولی اطلاق  
 ہے اور رویت ثانیہ مقید بعین الیقین و تکرر تقدیم اولی کا اور تراخی ثانیہ کی پہرا اللہ پاک  
 نے سورت کو ختم فرمایا یا خبر ہو کہ ہوا و قسم و لام توکید و نون ثقیلہ سوال کرنے پر نعیم سے سو  
 ہر کوئی اپنے نعیم سے جسکے اندر دنیا میں تھا سوال کیا جاوے گا کہ نعیم کو اسنے وجہ حلال سے پایا  
 تھا یا نہیں جب اس سوال سے رہائی ہوگی تو پہر دوسرا سوال ہوگا کہ آیا اوپر شکر اللہ کا ادا  
 کر کے استغاثت طاعت پر کی تھی یا نہیں سو اول سوال سبب استخراج نعیم سے ہوگا دوسرا سوال  
 محل صرت سے جس طرح جامع ترمذی میں حدیث ابن عمر سے مروی آئی ہے کہ لا تزول قدم ما بین  
 ادم یوم القيامة من عند ربہ حتی یسأل عن خمس عن عمرہ فیما افناه وعن شبابه  
 فیما ابلاه وعن ماله من این الکسبه و فیما انفقہ و عن جمیعہ فیما ابلاه ترمذی نے کہا  
 یہ حدیث صحیح ہے دوسری روایت ابو ہریرہ کی ترمذی میں مروی یون آئی ہے ان اول  
 ما یسأل عنہ یوم القيامة یعنی العبد من النعیم ان یقال لہ السر نفعک جسمک و  
 تزول من الماء الباس و تیسری حدیث زبیر بن العوام کی نزدیک ترمذی کے اس طرح ہے  
 کہ جب یہ آیت اتری شہر لتسألن یومئذ عن النعیم زبیر نے کہا اے رسول اللہ کس نعیم سے  
 سوال ہوگا بیان تو یہی کجور و باغی ہے فرمایا اما اللہ سیکون ترمذی نے کہا یہ حدیث  
 حسن ہے وعن ابی ہریرۃ نحوه وقال انما هو لا سوران والعدو و حاضی و سیوفنا  
 علی عواتقنا قال ان ذلک سیکون مراد سیکون سے یہ ہے کہ وہ نعیم ہو جو مالی ہے مگر  
 آسودگی و نعمت بلیگی یا مطلب یہ ہے کہ وہ سوال ضرور ہوگا گو یہی ترمذی کہ یہ بھی خدا  
 کی ایک نعمت ہے اس پر حدیث صحیح دلیل ہے حسین یون آیا ہے کہ ہم نے حضرت کے ساتھ رطب کھ  
 کہا یا ٹھنڈا پانی پیا اپنے فرمایا ہذا من النعیم الذی تسألون عنہ یوم القيامة سو یہ  
 سوال شکر کا اور نعمت پر ہوگا کہ تم نے کیا قیام ساتھ اوسکے حق کے کیا ترمذی میں انس سے مروی  
 آیا ہے کہ بندہ کو دن قیامت کے لاکر سامنے اللہ کے کھڑا کرے گا فرماوے گا میں نے تجھ کو مال دیا تو تم نے

کیا تو نے کیا کیا وہ کہیگا لے رب جمع کیا بڑا یا جتنا تھا تو اس سے زیادہ چوڑا جھکو پھر دے  
 میں جا کر لے آؤں سو جب بندہ نے کوئی خیر آگے نہ بھیجی ہوگی تو اس کو سوط ناز کے لیجا دینگے تو یہی  
 حدیث ابو ہریرہ وابی سعید میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا لایا جاوے گا  
 بندہ دن قیامت کے اللہ اس سے کہیگا کیا بیٹے تجھ کو کان آکھ نہیں دئے مال و گھر نہیں دیا  
 انعام و حرث کو تیرا سحر نہیں کیا کیا تجھ کو رئیس چارم لینے والا نہیں بنایا تو جتنا تھا کہ ہر  
 جہہ سے لیگا وہ کہیگا نہیں فرماو گیگا آج میں تجھ کو بھول جاؤنگا جس طرح تو مجھ کو بھول گیا تھا یہ  
 حدیث صحیح ہے فت ایک اگر وہ مفسرین نے زعم کیا ہے کہ یہ خطاب خاص ہے ساتھ کفار کے  
 او نہیں سے سوال نعیم کا ہوگا حسن و مقابل کا قول بھی یہی ہے اسکی واحدی نے اختیار کیا  
 ہے حدیث ابو بکر رضی اللہ عنہ کو اس پر حجت نہیں آیا ہے کہ جب یہ آیت اتری کما اے رسول اللہ  
 وہ لقمہ جو ہم نے تمہارے ساتھ گرمین الی الیثم بن تہان کی نان جو و گوشت و لہر کا کما یا  
 ہے بیٹھا پانی پیایا ہے کیا ہم غوث کرین اپنے اوپر کہ وہ اس نعیم سے ہے جس کا ہم سے سوال ہوگا  
 فرمایا انما ذلک للکافر پر یہ آیت پڑ ہی دھل نجان ہی الا الکفور واحدی نے کہا ظاہر قرآن  
 اسی قول کا شاہد ہے کیونکہ ساری سورت خطاب ہے مشرکین کو تہدیر ہے کافرین کو تعنی بھی  
 اسی کے شاہد ہیں اسلئے کہ کفار نے حق نعیم کا جو اوپر لازم تھا ادا کیا شرک بجالائے غیر اللہ کو  
 پوجا اس واسطے سختی سواک نہیں یہ توجیح ہے واسطے اوکے کہ آیا قائم ہو جب ہوئے یا وجہ  
 کو ضائع کیا حق نعمت برباد دیا پھر ترک شکر پر کہ تو حید نعم بجالائے معذب ہونگے یہی معنی ہیں  
 قول مقابل و قول حسن کے کہ لا یسأل عن النعیم الا اهل النار فت ابن القیم کہتے ہیں لفظ  
 قرآن و سنت صحیحہ و اول معقل میں کوئی مقتضی اختصا ص اس خطاب کا ساتھ کفار کے نہیں جو  
 بلکہ ظاہر لفظ و صریح سنت و اعتبار دلیل ہے صحت عموم خطاب پر واسطے ہر متصف بالہادئ کا شر  
 کے تنو کوئی وجہ تخصیص خطاب کی ساتھ بعض متصفین کے نہیں ہے قول نبی صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم کا جو نزدیک قرأت اس سورہ کی فرمایا تھا اسی پر دلیل ہے بقول ابن ادم ممالی املی

وهل لك من مالك الا ما اكلت فان قلت الحديث فيه حديث صحيح مسلم ين ہے اس قول کا قائل  
 کسی مسلمان ہوتا ہے اور کسی کا زنگی حدیثیں ہی اسی پر دلالت کرتی ہیں سوال صحابہ کا  
 اور سمجھنا اور کا عموم کو اور یہ کہنا کہ وہ کون نعیم ہے جس کا سوال ہم سے ہو گا بیان تو یہی کہہ  
 پانی ہے اسی پر دلیل ہے اگر خطاب مخفی بکفار ہوتا تو حضرت بیان فرما دیتے اور کیا تھا لکم  
 ولہا انما فی الکفار صحابہ نے تعمیم صحیحی احادیث بھی تعمیم میں صریح ہیں اور پھر قرآن شریف  
 اور تراویح اور سننے ہی صحابہ کو اسی نعیم عموم پر مقرر کیا رہی حدیث ابو بکر سودہ صحیح نہیں ہے  
 حدیث صحیح جو اس تفسیر میں آئی ہے وہ شاید اس کے بطلان کی ہے وہ صحیح مسلم میں بطور کہ  
 آئی ہے اور میں تصدیقات ایک انصاری کا آیا ہے جسے بکری ذبح کی جب کہا پانی چکے تو حضرت  
 نے فرمایا واللہ فی نفسی بید لا لئسا لی عن هذا النعم یوم القیامۃ سو یہ حدیث صحیح  
 ہے تعمیم خطاب و عدم اختصاص بکفار میں اس کے سوا واقع بھی شاید عدم اختصاص ہے کیونکہ لکھا  
 بنکا اثر اکثر مسلمانوں سے بھی واقع ہوتا ہے اور خطاب قرآن کا عام ہے جسکو پہنچے اگرچہ  
 اول داخلین اور میں وہی لوگ ہوتے ہیں جو معارض رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھے  
 لیکن وہ خطاب متبادل ہر من بعد ہم ہوتا ہے اور یہ بات بضرورت دینی معلوم ہے گو بعض  
 متاخرین نے اور میں تنازع کیا ہے سو ہم کہ آج کے دن موجود ہیں اور جو ہم سے پہلے تھے اور  
 جو کہ بعد ہمارے آئیں گے وہ سب داخل ہیں نیچے اس قول حق تعالیٰ کے یا ایہا الذین امنوا  
 کتب علیکم الصیام اور جو نظام اس قول کے ہیں بطریق سارہ صحابہ نیچے اس کے داخل تھے  
 بضرورت معلومہ دینی پس قول سبحانہ اللہ کہ التکاثر خطاب ہے ہر شخص مستغنی بصدق مذکور کو  
 اور وہ المار و تکاثر میں درجات رکھتے ہیں جنکو سوا خدا کے کوئی شمار نہیں کر سکتا رسول  
 مومنین کو تکاثر نے غافل نہیں کیا اس لئے وہ اس وعید میں داخل نہیں ہیں جو اب اسنی ہوا  
 نے تو اب اس قول کو قائل تخصیص خطاب بکفار کیا ہے کیونکہ وہ عمل اور کا عموم پر نہ کر سکے ہیں  
 جیسے کہ کفار احن ہیں ساتھ وعید کے اس لئے خطاب کو اور میں کے ساتھ مخصوص ٹھہرایا جواب اس کا



یہ ہے کہ یہ خطاب ہے انسان کو حیثیت اس کے انسان ہونیکے طریقہ قرآن پر کہ ذمہ متناول  
ہر انسان ہوتی ہے مزجیت ہوا انسان کقولہ **وکان الانسان عجولا وان الانسان**  
**لرہبہ لکفور** وحملاہا الانسان اللہ کان ظلوما جہولا ان الانسان لکفور انظار اس کے  
بہت بین پس انسان اس حیثیت سے کہ انسان ہے ہر خیر سے عاری ہے جیسے علم نافع عمل صالح  
چہرہ اللہ پاک اس کو کامل کرتا ہے علم و عمل دیتا ہے یہ کمال کچھ اس کے نفس سے نہیں ہے نفس  
کی طرف سے تو وہی جمل مضاد علم ظلم مضاد عدل ہے نہر علم و عدل وغیرہ جو اس کے اندر ہے وہ طرف  
سے اس کے رب کے ہے نہ طرف سے اس کے نفس کے وہ اس سے باہر نہیں نکل سکتا مگر اللہ کے  
پاک کرنے سے کہ وہی اس کو مہر آخرت موثر آخرت علی الشکار ثباتا ہے اگر اللہ نے دیا بہتر ورنہ  
مشکار ثنی الدنیا رہتا ہے باقی رہی یہ حجت کہ وعید و دلیل ہے اختصا خطاب پر کفار کو سو وعید  
مذکور شرک ہے کیونکہ وہ حاصل ہونا علم کا ہے نزدیک معاینہ آخرت کے یہ امر ہر ایک کو اس  
دن حاصل ہوگا دنیا میں کسی ایک کو بھی حاصل نہا سو ف تعلو یقننی دخول نار کو نہیں ہے  
چھ جائے تعلید فی النار کے اس طرے رویت جمیم تسلیم دخول جمیم کو نہیں ہے کہ جو کوئی اس کو دیکھے  
وہ اس میں جاوے کیونکہ اہل موقعہ کو رویت و شاہدہ جمیم کا عیاں ہوگا اللہ نے قسم کھائی ہے  
کہ ساری خلق کا ورود نار پر ہوگا کیا سو من و کافر کیا بروفا جہنم کوئی جملہ ہی اس سورت  
کا نافی عموم خطاب کا نہیں ہے قول حسن کہ سوال نعیم ہوگا مگر اہل نار سے قطعاً باطل ہے یا تو  
اونکی طرف سے یا اوپر اتار دیا معیہ صریح ماذ قول مذکور ہیں **وبالله التوفیق** یہ سورت باوجود  
اعظم شان و شدت تحوین و نقصن تحذیر کے مکار ثملی سے اور انطباقی معنی کے اوپر اکثر مقلد کے  
راہ کرتی ہے اس بات سے اذ اول تا آخر کہ نقص کفار ہو اور یہ اختصاص لائق حال سورت  
بھی نہیں ہے اسکے رد میں تامل کرنا احادیث مرفوعہ کا کافی ہے واللہ اعلم ذرا اس عتاب و تذکر  
میں تامل کرو جو واسطے ستم علی المار الشکار کے ہے کہ ساری عمر اور مدت حیات اس کی اسی العا  
مین گزری جیسا تک کہ نوبت زیارت قبور کی آئی اور خواب غفلت و نوم المار سے جاگنا نصیب

یہ ہے کہ یہ خطاب ہے انسان کو حیثیت اس کے انسان ہونیکے طریقہ قرآن پر کہ ذمہ متناول  
ہر انسان ہوتی ہے مزجیت ہوا انسان کقولہ **وکان الانسان عجولا وان الانسان**  
**لرہبہ لکفور** وحملاہا الانسان اللہ کان ظلوما جہولا ان الانسان لکفور انظار اس کے  
بہت بین پس انسان اس حیثیت سے کہ انسان ہے ہر خیر سے عاری ہے جیسے علم نافع عمل صالح  
چہرہ اللہ پاک اس کو کامل کرتا ہے علم و عمل دیتا ہے یہ کمال کچھ اس کے نفس سے نہیں ہے نفس  
کی طرف سے تو وہی جمل مضاد علم ظلم مضاد عدل ہے نہر علم و عدل وغیرہ جو اس کے اندر ہے وہ طرف  
سے اس کے رب کے ہے نہ طرف سے اس کے نفس کے وہ اس سے باہر نہیں نکل سکتا مگر اللہ کے  
پاک کرنے سے کہ وہی اس کو مہر آخرت موثر آخرت علی الشکار بناتا ہے اگر اللہ نے دیا بہتر ورنہ  
مشکار ثنی الدنیا رہتا ہے باقی رہی یہ حجت کہ وعید و دلیل ہے اختصا ص خطاب پر کفار کو سو وعید  
مذکور شرک ہے کیونکہ وہ حاصل ہونا علم کا ہے نزدیک معاینہ آخرت کے یہ امر ہر ایک کو اس  
دن حاصل ہوگا دنیا میں کسی ایک کو بھی حاصل نہا سو ف تعلو یقننی دخول نار کو نہیں ہے  
چھ جائے تعلید فی النار کے اس طرے رویت جمیم تسلیم دخول جمیم کو نہیں ہے کہ جو کوئی اس کو دیکھے  
وہ اس میں جاوے کیونکہ اہل موقعہ کو رویت و شاہدہ جمیم کا عیاں ہوگا اللہ نے قسم کھائی ہے  
کہ ساری خلق کا ورود نار پر ہوگا کیا سو من و کافر کیا بروفا جہنم کوئی جملہ ہی اس سورت  
کا نافی عموم خطاب کا نہیں ہے قول حسن کہ سوال نعیم ہوگا مگر اہل نار سے قطعاً باطل ہے یا تو  
اونکی طرف سے یا اوپر اتار دیا معیہ صریح ماذ قول مذکور ہیں **وبالله التوفیق** یہ سورت باوجود  
اعظم شان و شدت تحوین و نقصن تحذیر کے مکار ثملی سے اور انطباقی معنی کے اوپر اکثر مقلد کے  
راہ کرتی ہے اس بات سے ان اول تا آخر کے نقص بکفار ہوا و یہ اختصا ص لائق حال سورت  
بھی نہیں ہے اسکے رد میں تامل کرنا احادیث مرفوعہ کا کافی ہے واللہ اعلم ذرا اس عتاب و تذکر  
میں تامل کرو جو واسطے ستم علی المار الشکار کے ہے کہ ساری عمر اور مدت حیات اس کی اوسوی العا  
مین گزری جیسا تک کہ نوبت زیارت قبور کی آئی اور خواب غفلت و نوم المار سے جاگنا نصیب

دیکھئے کہ اوس سے افضل ہے قول میں حسن ہے عمل میں زیادہ ہے علم میں بلکہ جب غیر کو دیکھتا ہو کہ کسی خصلت میں خصال خیر سے بڑھ کر ہے اور آپ کو اسکے طوق سے عاجز پاتا ہے تو مکاترث بخیرت اخیری کرتا ہے اور قادر ہے مکاترث پر تو ایسا مکاترث کچھ مذموم نہیں ہوتا ہے اور نہ قاجح ہی ہوتا ہے عبد میں بلکہ حقیقت میں منافست و استباق خیرات ہے یہی حال جمیلہ اوس کا ساتھ قوم خیرین کے تھا کہ سامعہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تقاضا و مکاترث و اسباب نصرت و مدد میں منافست کرتے تھے یہی حال عمر کا ساتھ ابو بکر کے تھا جب عمر کو یہ بات ظاہر ہو گئی کہ وہی طرح پر سابقین میں تو کہا واللہ لا اسأ بقک الی شیء ابداً

## فصل

ذرا حسن موقع حزن کلا کو یہی آجگہ تامل کرنا چاہئے کہ متعین رقع و زجر ہے مکاترث سے نمانی و سبطل ہے اور اسکے امل کو نفع مکاترث و عورت و کمال سے یہ لفظ متعین ہے نہی و نفی و وفون کو اللہ نے خبر دی ہے کہ وہ ضروری ہی انجام اپنے اوس مکاترث کا علماً بعد علم معلوم کرینگے اور اگر مکاترث میں دنیا کا جسے او کو آخرت سے غافل و شافل و ذلیل و عاقل کرنا شمار ویتہ بعد رویتہ دیکھیں گے اور اللہ تعالیٰ ضروری اونسے سوال اسباب مکاترث کا کرے گا کہ کمان سے او کو بھم ہو چایا اور کس جگہ او تھا یا قللہ ما اعظمہا من سورۃ واجلہا و اکثرہا فائدۃ وایلقہا معوظۃ و تحذیرا وارشادھا ترغیباً فی الآخرة و تزهیداً فی الدنیا علی غایۃ اختصار رہا و جزالۃ الفاظہا و حسن نظمہا فتبآمرک من تکلم بہا حقاً و بلغہا رسولہ عنہ

وحیاً

## فصل

ذرا سوچو کہ اللہ نے او کو وقت پہنچنے کے طر فایت ہر زندہ کی سطران زائر غیر مستوطن ٹھہرایا

بلکہ ایک مدت تک مستودع فی القابر بتایا انکے سامنے دارالقرار رکھا سو جب رقت وصول الی القبر  
کے زائر تھے تو پھر جبکہ اس گہرین اندر راہ کے ہوئے تو انکا کیا حال ہوگا وہ تو راہ کے سفر  
میں تحمل زیارت کو جاتے ہیں چہر اس محل سے مستقر کو جا وینگے یہ تین امر ہوئے ایک عبور کرنا  
کا اس دنیا میں دوسرے غایت زیارت قبور کی تیسرے نقل وطن دارالقرار کے

## فصل

اب ہم ہر جمع وطن تمام مناظرہ کے کرتے ہیں اغیار نے کہا اللہ نے اپنے اولیاء کو اس دنیا سے بچا  
ہے اور اوس میں بے رغبت کیا ہے یہ اونکی تکریم و تطہیر ہے آؤ ناس دنیا سے اونکا رخص ہے دنیا کی  
ذرات سے دنیا کی مذرت اوسے بیان کی ہے دنیا کا ذیل ہونا ساقط القدر ہونا اپنے نزدیک  
ظاہر کیا ہے اونکو یہ بات بتلائی ہے کہ بسط دنیا کا ایک فتنہ ہے سبب طفیان و فساد کا زمین  
میں تمکاڑا و سکا ملھی ہے طلب آخرت سے دنیا ایک متاع غرور ہے اوسکے محب و موثر مذموم ہیں  
جو کوئی مرید دنیا و زمین و مرث دنیا ہے اوسکا نصیب آخرت میں کچھ نہیں ہے کشادگی اس  
گہر کی فتنہ و ابھلا ہے نہ کراست و محبت اہل دنیا کو مدد دنیا کچھ موجب اونکی مسرت کا خیرات  
میں نہیں ہے نہ دنیا اللہ سے ملاتی ہے نہ مقرب خدا بناتی ہے اگر تابع لوگوں کا کفر میں نہوتا  
و اللہ کفار کو اونکی امید و حوصلہ سے زیادہ دنیا خوبہ و وسعت دنیا کی اونپر کر دیتا یا تنگ  
کہ اونکے گہروں کی سقف و ابواب بٹھرد و معارج سونے چاندی کے ہوتے دنیا کی مذرت تو واسطے  
احدا کے ہے خفقار العقول جنکا نصیب آخرت میں کچھ نہیں ہے اونکے لئے دنیا کو آرایش و شیر  
بخشی ہے لولا الجمع لخربت الدنیا احمق نہوتے تو دنیا کو رونق نہوتی اللہ نے اپنے رسول  
مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو منع کیا ہے کہ وہ وطن دنیا و متاع دنیا کے نظر کریں جسے دنیا  
کے مزے اوٹھائے خوب استمتع کیا اونکی مذرت فرمائی ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
سے کہا ہے قرہم یا کلو او یقتوا و یلہو لا امل فوف یعلمون اس میں شناخت ہے اوس چیز کی

بقیہ ساریہ بعد از قریب  
تھا

جس اپنے اولیا کو منع کیا ہے وہ چیز یہی تمتع ہے ساتھ دنیا کے اور بہت سا کما نا پینا اور زمین اور تادیب واسطے اس شخص کے جسکو دنیا بسوط ہو کر ملی ہے کہ وہ طغیان لکھے اپنے نفس کو شہوات سے تمتع فرماوے جو لوگ مفتخر بدنیات کا فرسماں دنیا ہیں اور یہ گمان کرتے ہیں کہ فضل و کرامت اسی وسعت و بسط دنیا میں ہے اور کئی مذمت کی ہے اور کچھ جہلا یا ہے اور یہ غیر دہی ہے کہ بات اس طرح پر نہیں ہے جیسا وہ کہتے وہ کہتے ہیں پر دنیا کی ایسی مثالیں بیان فرمائی ہیں جو ہر لبیب عاقل کو طرٹ زہد و عدم و توق و رکون کے طرف دنیا کے بلاتے ہیں دنیا کی صورت و حقیقت کو انکے دلوں میں حاضر کر دیا ہے **مکا قال تعالیٰ انزلناہ للعلیٰ** فاحفظ بہ مبات الارضی الآیۃ پھر یہ خبر دی کہ دنیا فانی و سریع الانقضاء ہے بندہ جب آخرت کو دیکھے گا سمجھے گا کہ گویا دنیا میں ایک ساعت نہار یا ایک دن یا بعض دن رہا تھا ۱۵

نعم و شادمانی بدرویش نیست	کہ دنیا ہمیں ساعتی بیش نیست
---------------------------	-----------------------------

اللہ نے اپنے بندوں کو منع کیا ہے اس بات سے کہ دنیا کا فریب کما میں وہ تو لوہو و لعب و زینت و تفاخر و تکاثر و شناع و غر و طریق سفر معبر آخرت عرض عاجل ہے او سکون بقائیں ہے دنیا کے مرید کا ذکر کسی جگہ بجز نہیں کیا ہے بلکہ جہان کمین او سکا ذکر آیا ہے ذم کی ہے اور یہ خبر دی کہ وہ مخالف رب تعالیٰ کے ہے اپنے ارادہ میں اسلے کہ اللہ کو کچھ چاہتا ہے قرید دنیا خلاف ارسلے ارادہ رکھتا ہے تو وہ بغض ارادہ مخالف خدا کا ٹھیرا تھی بقدا او سکا اللہ سے کافی ہے پھر اہل نار کا حال بیان کیا کہ وہ جو داخل نار ہوئے ہیں سبب او سکا وہی غر و دنیا مانی دنیا ہے غرض کہ یہ سبب تڑپید ہے واسطے انکے اور ترغیب و تقفل دنیا میں جہاننگ کہ ممکن ہو اللہ نے دنیا اور دنیکی کنیون کو احب خلق و اکرم ناس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر عرض کیا تھا اپنے او سکو اختیار نہ کیا اگر لیتے اور چاہتے تو یہی شاکر ترین خلق ہوتے اللہ کی راہ و مرضی پر قطعاً او سکومرن کرتے تو تقفل دنیا کو اختیار کیا شدت عیش پر صبر فرمایا قصہ انصاریہ او پر گزرتا چکا ہے کہ اسنے ایک چوڑا بھیا تھا عائشہ سے کہہ کر او سکو واپس کر دیا نہ کہا بلکہ یہ فرمایا کہ ایک دن

نور اللغات

ہوگا ہونگا ایک دن سیر شکم ہونگا جب ہوگا ہونگا طر نیر سے یعنی اللہ کے تضرع کر دینا جھکو  
 یاد رکھو ن گاجب پیٹ بھر گیا تیری حمد و ثنا بجا لاؤں گا سوا احمد بلکہ اپنے اور دیگر والوں  
 کے لئے سوال قوت کا کیا صحیحین میں حدیث ابو ہریرہ سے مروی آئی ہے اللہم اجعل ہر ذی آل  
 محمد قوتاً و دوسری روایت یہ ہے کہ قسم ہے ابو ہریرہ کو اللہ کی کہ پیٹ بھر نہ کما یا نبی اللہ اور ان کے  
 گھر والوں نے تین دن لگاتار گھوٹوں کی روٹی سے یہاں تک کہ دنیا کو چوڑا سا والا الشیخاف  
 آتش کہتے ہیں میں نہیں جانتا کہ دیکھی ہو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چپاتی یا کو سفند  
 بریان یہاں تک کہ جیسے اللہ سے جیسے ہی صبح میں ہے کہ نکلے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دنیا  
 سے اور سیر نہوئے نان جوئے صحیحین میں عائشہ سے آیا ہے کہ سیر شکم نوئے آل محمد جب کہ مدینہ میں  
 آئے طعام گندم سے تین رات لگاتار یہاں تک کہ مقبوض ہوئے صحیح مسلم میں ہے عرسے کہ دیکھا میں نے  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ دن بھر ہو کے خالی پیٹ رہتے و قحط بھی نہ پاتے جس سے پیٹ بھر  
 یعنی کجور ردی سند و ترمذی میں ابن عباس سے آیا ہے کہ حضرت اور ان کے اہل بیت راتوں  
 لگاتار ہو کے رہتے شام کا کمانا نہ پاتے اکثر مدنی اور کئی مصری جو کہ ہوتی ترمذی نے اس حدیث  
 کو حسن صحیح کہا ہے ترمذی میں دوسری حدیث ابو امامہ کی یہ ہے حضرت کہ اہل بیت کے پاس  
 نان جو بھی نہ پہنچتی سند میں عائشہ سے آیا ہے قسم ہے اس کی جسے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سہم  
 حق کے بھیجا ہے نہیں دیکھا اور انہوں نے منخل کو یعنی چلنے کو اور نہ کھائی روٹی منخول جیسے اللہ نے  
 او کو بھیجا تا قبض ہونے کے یعنی وفات شریف تک عروہ نے کہا ہر تم جو کس طرح کہاتے تھے کہا پتوں  
 لیتے تھے خدا و راوہ اور گیا باقی کو گوندہ لیا صحیح بخاری میں انس سے آیا ہے کہ رہن رکھا رسول  
 خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تلپانی زرہ کو عرض جو کے بیٹے او کو سنا فرماتے تھے ما اصبح الا علی  
 صباغ ولا اصبی وانھم لشفعة ابیات سند عارف بن ابی اسامہ میں انس سے آیا ہے کہ  
 فاطمہ ایک ٹکڑا روٹی کا پاس رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لائیں فرمایا یہ کیا ہے کہا  
 ایک روٹی بیٹے بچائی تھی میرا چچا یا کہ میں تمہارا سکو کھاؤں یہ ایک ٹکڑا آپ کے لئے لائی ہوں

فرمایا یہ اول طعام ہے جو منہ میں تیرے باپ کے بعد تین دن کے داخل ہوا ہے جابر کہتے ہیں جب حضرت نے خندق کو دیا اور صحابہ کو جہد شدید پہنچا تو اسے بھوک کے حضرت نے پریت پتھر باندھا سو اہل احمد ف ابو حاتم بن حبان نے تفاسیر میں بہت سبالت کیا ہے بابت انکالاس حدیث کے اور یہ کہا ہے کہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کریم ترین اپنے رب پر اس حال سے ابن القیم نے کہا یہ اوٹکا وہم ہے اس حدیث میں کوئی تنقص مرتبہ نبوی کا نزدیک اللہ تعالیٰ کے نہیں ہے بلکہ رفعت منزلت و زیادت کرامت ہے جو خلفاء و ملوک بعد حضرت کے ہونگے انکے لئے بہتر ہے ابو حاتم نے سائر احادیث معیشت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں شامل کیا ورنہ ایسی بات نہ کہتے یہ بات تو ایک اعظم شواہد صدق جناب نبوت سے ہے اگر حضرت ویسے ہوتے جیسا انکے اصدا اور اصدا اسی کہتے ہیں کہ وہ ایک باو شاہ طالب ملک تھے تو عیش اپکا اور سیرت آپ کی مثل عیش و سیرت ملوک کے ہوتی آئندہ جب آپکو وفات دی تو زورہ آپ کی نزدیک ایک یہودی کے گرو تھی عوض طعام کے جو واسطے گھر والوں کے اداس اور ہار لیا مٹا حالانکہ اللہ نے بلا و عرب کو آپ پر فتح کر دیا تھا و بان کے اموال آپکے پاس لائے گئے تھے لیکن جب انتقال فرمایا تو ایک درہم یا دینار یا بکری یا اونٹ یا کوئی لونڈی غلام نہ چھوڑا تھا کشتی میں ہم چھینے کے جیسے گز جاتے کسی گھر میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آگ تک نہ جاتی عروہ نے کہا اے خالد ہر کچھ نہ کر گزر ہوتی تھی کہا کھور پانی پر سو اہل احمد حدیث ابو ہریرہ قصہ ابی البیہم میں پیشتر گزری چکی ہے کہ حضرت اپنے گھر سے باہر نکلے ابو بکرؓ و عمرؓ کو دیکھا فرمایا مآ اخر جیکا کہا الجوع فرمایا وانا والذی لفسی بیدہ لاخر جینی الذی اخر جیکا حدیث عائشہ میں آیا ہے کہ میں نے کہا یا حضرت نے ایک دن من و دوازان گندم کو یہاں تک کہ مقبوض ہوئے سو اہل احمد بطولہ و سلفظ یہ ہے کہ سیر نمونے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہاں جو سے دو دن بھی لگتا رہا تھا کہ مقبوض ہوئے سو اہل احمد یہ دونوں حدیثیں صحیح ہیں تیسرے لفظ یہ ہے کہ سیر نمونہ آل محمد غیر مذکور ہے مین دن بھی یہاں تک کہ اللہ سے ہوا

نور اللیثی

عمر

احمد صحیحین کا لفظ ابو ہریرہ سے یوں ہے کہ میرے نوٹے رسول خدا اور ان کے گروا لے تین دن  
 لگا تار نان گندم سے یہاں تک کہ دنیا کو چھوڑا ابن عباس کا لفظ نزدیک ترمذی کے یہ کہ دیکھ کر تھے  
 تھے رسول خدا لگا تار تین ہو کے اور ان کے اہل بیت نے سنا اکثر روٹی اونکی جو تھی اس  
 کتے ہیں حضرت نے فرمایا ڈرایا گیا میں راہ خدا میں ایسا کہ نہیں ڈرایا جاتا جو کوئی اور ایذا دیا گیا  
 میں راہ خدا میں ایسا کہ نہیں ایذا دیا جاتی ہے کسی کو اور گروہ سے جو ہر تین اتدن اور نہیں تھا  
 میرے اور بلال کے لئے کوئی طعام جس کو کوئی جگر دالا کہا وہ گروہ شے جس کو بلال نے بعض  
 میں چبا رکھا تھا سواہ الترمذی یہ دونوں حدیثیں صحیح ہیں ابو طلحہ نے کہا شکایت کی  
 ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہو کہ کی اور اٹھایا اپنے پیٹ سے پتھر اس اور  
 حضرت نے وہ پتھر اخراج الترمذی عبد اللہ کہتے ہیں سوئے حضرت بوریجے پر حب اور تھے تو  
 اس کا نقش پہلو میں بڑ گیا ہے کہا ہم آپ کے لئے فرش بنا دیں فرمایا لا یلک دنیا وما انا فی الدنیا  
 الا کماکب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها اسکو ترمذی نے حسن صحیح کہا ہے علی رضی  
 نے پسند فرمایا ایک یہودی کے لئے دو کوشی کی تھی اس لئے کہ حضرت کے گھر میں کچھ کھانا نہ تھا یہ قصہ  
 بطولہ ترمذی میں آیا ہے سعد بن ابی وقاص نے کہا ہم بڑھتے تھے ساتھ رسول خدا کے ہمارے  
 پاس طعام تھا مگر حلیہ و سر جبکہ کہتے ہیں نزد درخت خاردار کو جہہ حدیث صحیح ہے حضرت صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم رات کو احیانا نماز پڑھتے ایک کھل تھا جو بعض حضرت پر اور بعض عائشہ پر ہوتا حسن  
 نے کہا اس کی قیمت چھ سات درہم تھی علی کہتے ہیں ہمیز دیا حضرت نے فاطمہ کو ایک کھلی ایک شک  
 ایک کہ یلبسے اندر چال کھجور کی بھری تھی سواہ احمد ابو ہریرہ کہتے ہیں میں پاس عائشہ کے  
 گیا اونہوں نے ایک تہ بند موٹا کھلا جو میں میں بتا ہے اور ایک کھل جس کو لمبہ کہتے ہیں پھر  
 کہا حضرت کا انتقال انہیں دو کپڑوں میں ہوا تھا اگر خدا ہمراہ شکر کے فقر مع الصبر افضل  
 ہو تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کو اختیار کرتے کیونکہ دنیا کو آپ پر عرض کیا  
 تھا بلکہ خود اللہ آپ کو حکم کرتا کہ غنا مانگو جس طرح زیادت علم کے سوال کا حکم دیا تھا اور حضرت پر ہی غنا

یہی روایت ہے

یہی روایت ہے



کرتے جو اللہ پسند کرتا اور اللہ آپ کے لئے وہی پسند فرماتا جو افضل ہوگا اسلئے کہ حضرت اکل ر  
 افضل خلق اللہ تھے حضرت نے خبر دی ہے کہ بہتر رزق وہ ہے جو بقدر کفایت عید ہونے کم پڑی  
 کہ نقصان دے نہ زیادہ ہو جو طغیان والہا زمین ڈالے حدیث ابی الدرداء میں مرفوعاً آیا  
 ہے ما قل و کفی یوما کثر والہی سواہ احمد بطولہ سعد بن مالک کا لفظ مرفوع یہ ہے بہتر  
 رزق وہ ہے جو کفایت کرے بہتر ذکر وہ ہے جو خفی ہو سواہ احمد اس حدیث میں رزق بدن  
 و رزق قلب کو یکجا جمع کیا ہے رزق دنیا و رزق آخرت کا پتا دیا ہے پہر یہ خبر دی کہ بہتر  
 دونوں رزق میں وہ ہے جو حد سے تجاوز نہ کرے ذکر میں اخفا کافی ہے جب اخفا سے زیادہ  
 ہوگا تو ذکر پر خون ریا کا ہے نا فلین پر تکبر کر گیا اسطرح رزق بدن جب کفایت پر زیادہ  
 ہوگا نون طغیان و نکاتر کارہیگا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منقول دنیا پر جو غلطہ کیا ہے  
 وہ غنی پر نہیں کیا حدیث ابی امامہ میں مرفوعاً آیا ہے اعطی اولیا رزق و یک میرے مومن غنیف  
 ہے صاحب حظ ہے نماز سے اپنے رب کی اوسنے اچھی عبادت کی ہے لوگوں میں گناہ تمام تھا اگلین  
 سے طر اوسکے اشارہ نہیں کیا جاتا تھا اوسکی موت نے جلدی کی اوسکی میراث تھوڑی تھی  
 روئیوالے قلیل تھے سواہ احمد اللہ جو اپنے بندے کو دنیا سے بچا لے یہ اسلئے ہے کہ اوسکو  
 چاہتا ہے اوسکی بزرگی نہ ویک خدا کے ثابت ہے حدیث محمود بن لبید میں آیا ہے کہ حضرت نے  
 کہا اللہ قائلے بچا لے اپنے بندہ مومن کو دنیا سے اور وہ اوسکو دوست رکھتا ہے جسطرح  
 تم اپنے بیمار کو طعام و شراب سے بچاتے ہو تمکو اوسپر نون ہوتا ہے سواہ احمد دنیا کا لمس  
 دنیا کی توسیع غالباً استدراج ہوتا ہے کچھ اللہ کا اکرام واسلئے اوسکے نہیں ہوتا جسکو دینے  
 دیا دی ہے عقبہ بن عامر مرفوعاً کہتے ہیں جب تو دیکھے کہ اللہ بندے کو دنیا اوسکے معاصی پر  
 دیتا ہے حسب مراد اوسکے تو وہ استدراج ہے پہر یہ آیت پڑھی فلما نسوا ما ذکرناہ  
 فتحنا علیہم ابواب کل شیئ حتی اذا فرجا با او فواخذنا ہم بغتات فاذا هم مسلمون  
 سواہ احمد دنیا کو جو اکثر اولیا و احباب سے روکا ہے اسلئے ہے کہ دنیا ایک ذلیل و خوار

وہیقتار چیز ہے سالم بن ابی الجعد مروا کہتے ہیں میری امت میں وہ آدمی ہے کہ اگر تمہارے در  
 پہ آکر ایک دینار مانگے تو دیا نہ دے اور اگر ایک پیسا مانگے تو وہ بھی اسکو نہ دے اور اگر وہ  
 اللہ سے سنتا مانگے تو اللہ اسکو دے اور اگر دنیا مانگے تو نہ دے یہ دنیا بسبب خواری دنیا  
 کے ہے دولت چنے ہوئے ہے کوئی اسکی پروا نہیں کرتا ہے اگر اللہ پر قسم کھا بیٹھے تو اللہ اسکو  
 سزا کر دے رواہ احمد یہ دلیل ہے اس بات پر کہ اسکو دنیا سے اسی لئے منع کیا ہے کہ دنیا خواہ  
 ہے اور سپرد اسلئے کہ وہ اللہ پر خوار ہے یہی وجہ ہے کہ جو چیز دنیا سے بہتر ہے وہ اسکو دنیا پر  
 کیونکہ دنیا دوست اور غیر دوست دونوں کو دیتا ہے آخرت نہیں دیتا مگر اوسیکو جسکو محبوب  
 رکھتا ہے یہ بھی خبر دی ہے کہ اقرب تر لوگوں میں حضرت سے دن قیامت کے مجلس میں وہ شخص  
 ہوگا جو تھوڑی دنیا رکھتا ہے استکثار نہیں کرتا آجوز نے کہا حضرت نے فرمایا ہے ان اقرابکم  
 منی مجلساً یوم القیامۃ من خرج من الدنیا لکھیبۃ ما ترکته فیہا رواہ احمد پر ابو ذر  
 نے کہا تم میں کوئی نہیں ہے مگر اسنے دنیا میں تہمت کیا ہے کسی شے سے سوامیرے سو میں اقرب  
 تر ہوں تم میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دن قیامت کے مجلس میں حضرت صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم نے رشک کیا ہے اوس شخص پر جسکا عیش کفان ہے اسکی فلاح کی خبر دی ہے فضلاء  
 بن حبیب نے حضرت کو سنا فرماتے تھے خوشی ہو اسکو جسے راہ ملی طرن اسلام کے اوسکا عیش کفان  
 تھا یعنی بقدر کفایت اوس نے قناعت کی رواہ احمد

اے قناعت تو نگر مگردان کہ ورامی تو بیچ نعمت نیست

ابن عمر و کالف مرفوع یہ ہے قد افلح من اسلم و سرق کفأ فاق و قفعہ اللہ بما اتاک  
 رواہ احمد تغفل میں اگر در کچھ نہوتا تو یہی خفت حساب کافی تھی یہی فضیلت غنا پر بس مہمت  
 نے کہا حضرت نے فرمایا ہے میں چیز میں ہیں جنہر بندہ کا حساب ہوگا ایک جو چہ جسکے سایہ میں  
 رہے دوسرے مگر ڈار و ٹی کا جس سے پشت مضبوط کرے تیسرے لٹا کپڑے کا جس سے ستر چھپا دے  
 رواہ عبد اللہ بن احمد ابو عثمان کہتے ہیں جب مسلمانوں نے حوالی کو فتح کیا اوسمیں چلے گئے

وہاں خرمن طعام کے مثل پہاڑوں کے تھے ایک آدمی ہمراہ مسلمان کے چلا جاتا تھا اس نے کہا  
 اے ابا عبد اللہ تم نہیں دیکھتے کہ اللہ نے کیسی فتح بکھو دی دیکھو اللہ نے کیا کچھ بکھو دیا مسلمان نے  
 کہا تو اسکی کیا خوشی کرتا ہے ہر دانہ پر اس خرمن کے حساب ہوگا سواہ احمد حضرت نے اپنی اس  
 پرگواہی دی تھی اس بات کی کہ وہ دن فقر و فاقہ کے بہتر ہیں یوم غنا و بسط دنیا سے حسن کہتے  
 ہیں حضرت نے کہا اے اہل صفہ تم کیسے ہو کہا ہم بخیر ہیں فرمایا تم آج خیر سے ہو ایک دن وہ آویگا  
 کہ صبح و شام ایک قاب اور ایک حلقہ تمہارے پاس ہوگا تم اپنے گھر و نکو پر دوں سے یوں چپاؤ  
 جیسے استار کعبہ ہیں کہا کہ نبی اللہ ہم اس دن بہتر ہونگے اللہ تبارک و تعالیٰ بکھو دیا ہم  
 اوسکا شکر بجالائیں گے فرمایا بلکہ تم آج بہتر ہو سواہ احمد یہ حدیث صریح ہے اس بات میں کہ  
 وقت اونکے صبر کا فقر پر بہتر ہے اونکے وقت غنا سے ہمراہ شک کے ظلم و بصری نے کہا میں مدینہ کو گیا  
 وہاں کتنی کجی شناسائی نہ تھی دو آدمیوں میں ایک مدقم ملتا تھا ایک دن حضرت نے بکھو دیا  
 پڑائی ایک آدمی نے چلا کر کہا اے رسول خدا تم سے ہمارے پیٹ جل گئے پسینا بہ چلا حضرت نے  
 خطبہ پڑھا بعد حمد و ثنا کے فرمایا اللہ اگر کرم و خیر پاؤں تو کھو کھلاؤن البتہ تمہارے زمانہ آئینا  
 ہے کہ صبح و شام رکابیاں تمہارے سامنے آئیں گی تمہارے گھر پر پھٹے پھٹے جاؤ گے مثل استار  
 کعبہ کے کہا اے رسول خدا ہم آج کے دن بہتر ہیں یا اوس دن فرمایا آج کے دن تم بہتر ہو اوس دن  
 بعض تمہارے بعض کی گردن مارینگے سواہ عبد اللہ بن احمد قتادہ نے کہا ہم سے ذکر کیا گیا  
 ہے کہ حضرت نے اہل صفہ پر داخل ہو کر یہ ارشاد فرمایا تم غنا و مال میں اگر کچھ نہو تاگر یہی فتنہ  
 تو کافی تھا ایسے لوگ توڑے ہیں جو اوسکے پہنچنے سے بچے ہیں اوسکی تاثیر اونکے دین میں نہیں  
 ہوئی ہے **مَا قَالَتْ** انا اموالکم و انکم فتنۃ ترمذی میں حدیث کعب بن  
 عیاض سے آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا ہر امت کے لئے ایک فتنہ ہے فتنہ میری امت کا مال ہے یہ  
 حدیث حسن صحیح ہے مال و غنا طرف نار کے بلاتے ہیں فقر طرف جنت کے بلاتا ہے مقصد بن امین  
 کہتے ہیں حضرت اپنے اصحاب سے باتیں کرتے تھے ایک فقیر آیا پاس ایک غنی کے بیٹھا اوس نے اپنی کمر

سیٹے حضرت نے کہا کیا تو ڈرتا ہے کہ تیری غذا اوسکو لگ جائیگی یا اوسکا فقر جھکو لگ جائیگا  
 کہا ہاں فرمایا ان غناک یدعوک الی الناس وان فقر یحد عوہ الی الجنۃ کہا پھر کون  
 چیز جھکو اوس سے نجات دیتی ہے فرمایا تو مواصلات کہ ساتھ اوسکے کہا کہ زندگی دوسرے نے کہا  
 جھکو کچھ حاجت اوسکی نہیں ہے فرمایا استغفار کر اپنے بھائی کے لئے دعا کر والا احمد فنا کا بہت  
 بڑا حق ہے بندہ اوسکا شکر کرمان ادا کر سکتا ہے حدیث عثمان بن عفان میں آیا ہے کہ حضرت نے  
 فرمایا ہے نہیں ہے حق ابن آدم کا سوا تین چیز کے ایک گز زمین رہے دوسرے کپڑا جس سے سر چھپا  
 تیسرے سوکھی روٹی و پانی تترندی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے صحیح مسلم میں ابوامامہ سے  
 مروی ہے آیا ہے اے ابن آدم تو اگر فضل مال کو بدل کرے یہ بہتر ہے تیرے لئے اور اگر اساک کرے گا  
 تو برا ہے واسطے تیرے کفایت پر جھکو ملاست نہیں ہے شریعہ کو تو خیال سے دست بالا بہتر ہے  
 دست زیرین سے ابو سعید کا لفظ یہ ہے کہ ہم سفر میں تھے ہمراہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم کے ایک آدمی راہ پر سوار آیا چپ دراست چلتا تھا حضرت نے فرمایا جبکے پاس زیادہ سواری  
 ہو وہ اوسکو دے جبکے پاس سواری نہیں ہے جبکے پاس زیادہ زاد ہو وہ اوسکو دے جبکے پاس  
 زاد نہیں ہے احنان مال کو ذکر فرمایا یہاں تک کہ ہم نے گمان کیا کہ ہم میں سے کسی ایک کو بھی کوئی حق  
 فضل و زیادتی میں نہیں ہے سوا کہ مسلم یہ توسیع نظر ہے تفصیل غنی شاکرین بسبب بیدل  
 کل فضل کے اور جو غنی متمتع ہے با نواع فضل اور فکر واجب اور بعض مستحب بجا لاتا ہے وہ کیونکر فقیر  
 صابر پر فاضل ہو گا کیونکہ وہ فقیر اپنے فقر میں اللہ سے راضی ہی حضرت نے قسم کہا کہ اپنے اصحاب  
 جو ائمہ شاکرین تھے فرمایا ہے کہ جھکو تم پر ڈر فقر کا نہیں ہے خوف اسی غنا کا ہے ۱

خوشا جان تنید سستی و غربا نش	زوال نیست و اقبال بے نصیبانش
------------------------------	------------------------------

صحیحین میں حدیث عمر بن عون سے بذیل ذکر مال بجزوین آیا ہے فواللہ ما الفقر انشی  
 علیکم و لکنی انشی ان یسط علیکم الدنیا کما یسط علی من کان قبکم فتنافسوها و تلطم  
 کما الہتقمہ حسن نے کہا جس آدمی کے لئے دنیا مہوٹ کی گئی اور وہ نہ ڈرے کہ یہ کس سے

اسکے تو سمجھو کہ اوسکا علم ناقص اوسکی راے عاجز ہے اور نہ روکی گئی دنیا کسی شخص سے اوسکا  
 گمان نہ کیا کہ یہ بہتر ہے واسطے اسکے تو اوسکا علم ناقص اوسکی راے عاجز ہے مرداء احمد  
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایک فقیر وغنی کا گزر ہوا فقیر کو فرمایا ہذا اخیر من علی  
 الارضی مثل ہذا بخاری میں اسل بن سعد سے آیا ہے ایک آدمی حضرت پر گزرا فرمایا تم کے  
 حق میں کیا کہتے ہو کہا یہ اس لائق ہے کہ اگر پیغام بھیجے تو مکاح کر دیا جاوے اگر سفارش کرے  
 تو قبول کیا جاوے اگر کچھ کہے تو اوسکی بات سنی جاوے حضرت خاموش رہے پھر ایک آدمی  
 فقر اسلمین میں سے گزرا پوچھا اسکے حق میں کیا کہتے ہو کہا یہ اس قابل ہے کہ اگر پیغام بھیجے  
 تو مکاح نہ کیا جاوے اگر سفارش کرے تو قبول نہوا اگر بات کہے تو سنی نہ جاوے فرمایا ہذا  
 اخیر من علی الارضی مثل ہذا یعنی یہ فقیر اس غنی سے زمین بہر کہ بہتر ہے حضرت نے فقر  
 صابریں کو وہ بشارت دی ہے جو اغنیاء کو نہیں دی ترمذی میں حدیث فضالہ بن عبید  
 سے آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب نماز پڑھتے کچھ لوگ نماز میں مارے ہو کہ  
 حالت قیام میں گر پڑتے وہ اصحاب صفہ تھے یہاں تک کہ اعراب کہتے یہ لوگ دیوانے ہیں  
 حضرت جب نماز پڑھ کر ہتے اونسے فرماتے اگر تم کو معلوم ہو کہ تمہارے لئے پاس اللہ کے کیا ہے تو تم  
 اپنے فاقہ و حاجت کا زیادہ ہونا دوست رکھو فضالہ کہتے ہیں میں اسدن ہرہ رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تھا حضرت نے انکو بشارت دی اس بات کی کہ وہ اغنیاء سے پہلے  
 بہشت میں جاؤ گے سن کی مدت میں روایات کا اختلاف ہے حدیث ابن عمر و میں آیا ہے کہ  
 حضرت نے فرمایا کہ فقر و ما جریں سبقت کریں گے اغنیاء پر دن قیامت کے چالیس برس پیشتر  
 اونہوں نے کہا ہم صبر کریں گے کسی چیز کا سوال نہ کریں گے مرداء احمد ابو ہریرہ کا لفظ یہ ہے کہ  
 داخل ہونگے فقر و اسلمین جنت میں قبل انکے اغنیاء کے آدھے دن اور وہ پانسو برس ہوتے  
 میں مرداء احمد ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے ابو سعید کا لفظ مرفوع یوں ہے کہ فقر  
 ما جریں داخل جنت ہونگے قبل اغنیاء کے پانسو برس مرداء احمد فی حدیث جابر بن عبد اللہ

کا لفظ یہ ہے کہ داخل ہو گئے فقرا میری امت کے قبل انبیاء کے چالیس برس اس وقت میں نے سن  
 کو آپ یہ موافق ہے ساتھ حدیث ابن عمر و حدیث انس کے کہ ساکین داخل جنت ہونگے پہلے انبیاء  
 سے چالیس سال قیہ تین معافی جا بروائس و ابن عمر متفق ہیں چالیس سال پر ابو ہریرہ و ابوسعید  
 متفق ہیں پانسو برس پر سواں حدیثوں میں کچھ تعارض نہیں ہے اس لئے کہ سبق و تاخر کے درمیان  
 بین مطابق حالت فقر و غنا کے کوئی سابق ہوگا چالیس سال کوئی پانسو سال بلکہ سبق کچھ مقدم  
 ساتھ اس مقدار کے بی نہیں ہے کم و بیش ہوتا ہے حسن ابو داؤد و ابن حدیث ابو ہریرہ سے مرفوع  
 آیا ہے کہ اول امت دخول جنت میں ابو بکر صدیق ہیں رضی اللہ عنہ یہ بات معلوم ہے کہ جو  
 مدت درمیان ان کے اور فقرا و عاجزین کے ہے وہ کچھ طویل نہیں ہے بلکہ اطول ہوگا اس  
 مدت کا درمیان ان کے دخول کے اور درمیان ان کے دخول کے ہوگا جو سب سے پہلے داخل جنت  
 ہوگا حدیث ابن عمر و ابن مرفوعا آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا تم جانتے ہو کہ اول جنت میں کون جائیگا  
 کہ اللہ و رسول جانیں فرمایا فقرا و عاجزین جنگی وجہ سے مکارہ سے بچا جائے گا و ان میں کوئی  
 مرتا ہے اس کی حاجت اس کے سینے میں ہوتی ہے اس کو پورا نہیں کر سکتا فرشتے کہیں گے اے  
 رب ہمارے ہم تیرے ملائکہ و فرشتہ ہیں تیرے آسمانوں میں بستے ہیں ہم سے پہلے اکو جنت میں داخل  
 ہوگا اللہ فرماتا ہے عبادی لا یشرکون فی شئنا تنقی بھو المکارہ بیوت احدھم و جنت  
 فی صدرہ لا یستطیع لھا قضاء اس وقت فرشتے ان پر دروازہ سے داخل ہو کر یوں  
 کہیں گے سلام علیکم بھادار تم دفعہ عقبی الدار و الا احمد فی مسند ابن عباس  
 مرفوعا کہا ہے ملاقات کریں گے و موسن دروازہ جنت پر ایک بنی ایک فقیر جو دنیا میں تھے فقیر  
 داخل جنت کیا جائیگا غنی محبوس ہوگا جب تک اللہ چاہے پھر بہشت میں جاویگا فقیر کو ایک کمر لگا  
 اے ہائی میں روکا گیا بعد تیرے سخت کر وہ روکنا نہیں ہو سچا توبہ تک یہاں تک کہ اتنا پسینا  
 بہا کہ اگر ہزار اونٹ آتے تو سیراب ہو کر جاتے سواہ احمد ابو ہریرہ کا لفظ مرفوع یہ ہے کہ داخل  
 ہونگے فقرا و موئین جنت میں قبل انبیاء کے نصف یوم و روہ پانسو برس ہیں ایک شخص نے کہا کیا

میں اونہیں سے ہر روز اسے رسول خدا فرمایا کیا تو دن کا کھانا کھاتا کرات کھانا کھاتا ہے اور  
 رات کا کھانا کھاتا کھاتا کھاتا ہے کھانا فرمایا تو اونہیں سے نہیں ہے ایک اور آدمی نے  
 کہا کیا میں اونہیں سے ہوں فرمایا تو نے سنا جو بیٹے اس شخص سے کہا بولا ہاں اور میں ایسا نہیں  
 ہوں فرمایا تیرے پاس سوا اس کپڑے کے اور یہی ہے کھانا ہے فرمایا تو یہی اونہیں سے نہیں ہے  
 ایک اور شخص کھڑا ہوا کہا میں اونہیں سے ہوں فرمایا تو نے سنا جو بیٹے ان دونوں سے کہا بولا  
 ہاں فرمایا تم کو قرض ملتا ہے جب تو لینا چاہے کھانا فرمایا تو اونہیں سے نہیں ہے ایک اور شخص  
 اٹھا کہا کیا میں اونہیں سے ہوں فرمایا تو نے سنا جو بیٹے ان لوگوں سے کہا بولا ہاں فرمایا تو  
 کمالی کر سکتا ہے کھانا فرمایا تو یہی اونہیں سے نہیں ہے ایک اور آدمی کھڑا ہوا اسنے کہا کیا  
 میں اون میں سے ہوں پوچھا تو نے سنا جو کچھ میں نے اسے کہا بولا ہاں فرمایا تو شام صبح کرتا کھانا  
 اور اپنے رب سے راضی ہے کھانا فرمایا تو اونہیں سے ہے پھر کھانا سات مومنین جنت میں وہ لوگ  
 ہونگے جب دن کو کھادین تو شام کو نہ پادین جب شام کو کھادین تو صبح کا کھانا نہ پادین اگر قرض ملے  
 تو قرض نہ ملے سوا بدن کے کپڑوں کے اور لباس نہ تو صبح و شام کے لئے کمالی نہ کر سکیں معذرت  
 و شام کریں اور خدا سے راضی رہیں اولئک مع اللہین انعم اللہ علیہم من الشیخ الحدیث  
 والشہداء والصالحین وحسن اولئک رہفقہم واک الطہرانی یہ حدیث غریبہ بطرین  
 سفیان ثوری سے بروایت محمد بن زید آئی ہے او کو عبدی ہی کہتے ہیں عبد الملک ساتھ اس کے  
 متفر وہیں ابن القیم نے کہا یہ وہی عبدی ہیں جنکی ایک قوم نے توثیق دوسرے کو نہ تضعیف  
 کی ہے وارقطنی نے کہا لیس بالقوی ابو حاتم نے کہا صالح الحدیث ابن حبان نے ذکر او کا  
 نقات میں کیا ہے ابن ماجہ و ترمذی اسے راوی ہیں اسی طبقہ میں ایک محمد بن زید شامی ہیں  
 جو ابی سلمہ بن عبد الرحمن سے روایت کرتے ہیں وہ معزوک ہیں یہ وہی ہیں کہ کہیں وہی اس حدیث  
 کے راوی ہوں ثوری نے کوئی نسبت او کی بیان نہیں کی اسبقدر کہا ہے یقال ہوا عبدی  
 و اسما علم حدیث ابو ہریرہ میں مدفوعا آیا ہے عرض کئے گئے مجہر تین شخص جو سب پہلے جنت میں

جاوینگے اور وہ تین آدمی جو اول داخل نار ہونگے سو جو تین شخص اول جنت میں جاوینگے شہید  
 و عبد ملوک ہے جسکو رقی و نیانے طاعت رب سے باز رکھا فقیر مستعفف ذو عیال ہے جو تین اول داخل  
 نار ہونگے امیر سلط صاحب ثروت ہے مال سے جو حق اللہ کا اپنے مال میں سے ادا نہیں کرتا ہر  
 اور فقیر فخور سدا واہ احمد ترمذی نے فقط اول تین کا ذکر کیا ہے جو اول داخل جنت ہونگے  
 فضل فقیر میں اتنا ہی کافی ہے کہ عامۃ اہل جنت یہی فقرار ہونگے اور عامۃ اہل نار یہی اغنیار  
 آج عمر دکتے ہیں حضرت نے فرمایا بیٹے جنت میں جہانکا اکثر اہل جنت فقرار کو دیکھا و دنیا میں  
 جہانکا اکثر اہل نار اغنیار و نسا کو پایا سدا واہ احمد عمران بن حصین نے مرفوعاً کہا ہے نظری  
 بیٹے جنت میں دیکھا کہ اکثر اہل اوسکے فقرار ہیں نظری بیٹے نار میں دیکھا کہ اکثر اہل اوسکے نسا  
 ہیں سدا واہ البخاری صحیحین میں امامہ بن زید سے مرفوعاً آیا ہے اکثر اہوا میں باب جنت پر عامہ  
 جوا و سین داخل ہوئے ساکین تھے کثرا ہوا میں باب نار پر عامہ جوا و سین گئے عورتیں تین  
 صحیح مسلم بن ابی عباس سے مرفوعاً آیا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نار میں جہانکا دیکھا  
 تو اکثر اہل نار یہی عورتیں ہیں جنت میں جہانکا تو دیکھا کہ اکثر جنت والے یہی فقرار ہیں فت  
 فضل فقر اسبقہ رکھایت کرتا ہے کہ دن قیامت کے سارے اغنیار اوسکی تمنا کریں گے حدیث ابن  
 بن مالک میں مرفوعاً آیا ہے نہیں ہے کوئی غنی اور نہ فقیر مگر وہ دن قیامت کے یہ جاہلگا دیا  
 نجاتا دنیا میں مگر قوت سدا واہ احمد بخاری نے کہا نفع میں کلام کیا ہے یہی لایق تر ہے دیکھو  
 حضرت نے بہت سی حدیثوں میں فقرار کو فضیلت دی ہے حدیث سهل بن سعد اور پر گز پر چکی ابو ذر  
 کہتے ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اے اباذر ذرا آکھہ اوٹھا کر دیکھ کر برف  
 شخص مسجد میں کون ہے بیٹے جو دیکھا تو ایک آدمی ملہ پہنے ہوئے بیٹھا ہے بیٹے کہا یہ آدمی ہے مرفوعاً  
 اے اباذر ذرا آکھہ اوٹھا کر دیکھ کہ اوضع آدمی اندر مسجد کے کون ہے بیٹے نظری تو ایک ضعیف  
 آدمی پرانے کپڑے پہنے ہوئے دیکھا بیٹے کہا یہ شخص ہے فرمایا واللہ فی نفسی بیدہ لہذا افضل  
 عند اللہ یوم القیامۃ من قراب الارض من ہذا سدا واہ احمد دوسرے طریق کا لفظ



یہ ہے لہذا اخیر عند اللہ یوم القیامۃ من ملء الارض من ہذا ف قول فضل  
اور شفا علیہ السلام اس مسئلہ میں یہ ہے کہ صاحب فقر کا اجر و منزلت نزدیک اللہ کے وافر ہے یعنی  
اگرچہ شاکر ہو لیکن جو غنا او سکون دنیا میں ملی ہے اس کے حساب سے ثواب اس کا دن قیامت کے  
کم ہو جائیگا اگرچہ بوجہ حلال ترکیبوں نہ پیدا کیا ہو پس قلیل فضل دنیا میں نقصان ہے کثیر  
آخرت سے صحیح مسلم میں مرفوعاً ابن عمر سے آیا ہے کہ میں نے کوئی گروہ جو غرور کرتا ہے راہ خدا میں  
پہر غنیمت پاتا ہے لیکن دولت اجرا پاتا اونہوں نے آخرت سے بیشتر لیلیا ایک ثلث باقی رہا اور  
اگر غنیمت نہ ملی تو پورا اجرا کو ملیگا صحیحین میں خطاب بن الارت سے آیا ہے کہ ہجرت کی بجائے  
ہمراہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہم انکس کرتے تھے وجہ اللہ کو سوا واقع ہوا اجر  
ہمارا اللہ پر ہم میں سے کوئی مر گیا اسنے اپنے اجر میں سے کچھ نہ کہا یا تنجملہ اونکے ایک مصعب  
بن عمیر بن ہون احد کے مارے گئے ایک پوسٹین چوڑے مرے جب ہم اوس سے اونکا سر چپاتے تو  
پاؤں کھلے رہتے جب پاؤں چپاتے تو سر کھلا رہتا حضرت نے حکم دیا کہ سر چپاؤں اور پاؤں  
پر تھوڑا سا ذخرۃ الدین اور بعض کا پہل بک گیا وہ اسکو کہتا ہے تہہ ہی بخاری و مسلم  
میں ہے کہ قیس بن ابی حازم نے کہا ہم داخل ہوئے خطاب پر عیادت کو اونہوں نے سات  
داغ لگائے تھے کہا ہمارے یار جو بل بسے وہ تو گر گئے دنیا نے اسکو نقصان نہ دیا احمدیث  
ابن عمر نے کہا ہے میں نے کوئی بندہ کہہ دیا وہ اسکو کوئی چیز دنیا سے مگر گھٹ جاتا ہر  
درجہ اسکا نزدیک اللہ کے اگرچہ وہ نزدیک اللہ کے بزرگ ہوس والا سعید بن مضبوط  
بخاری میں آیا ہے کہ کہا نا لائے اس عبد الرحمن بن عون کے وہ روزہ دار تھے کہا مقتول  
ہوئے مصعب بن عمیر اور وہ بہتر تھے مجھ سے ایک چادر میں اسکو کفن کیا اگر اسکا سر چپاتے  
تھے تو پاؤں کھلے رہتے تھے اور اگر پاؤں چپاتے تھے تو سر کھلا رہتا تھا مقتول ہوئے حمزہ  
اور وہ بہتر تھے مجھ سے اسکو کفن نہ ملا مگر ایک چادر ہمارے لئے دنیا بمسوط کی گئی میں ڈرتا ہوں  
کہ کہیں جلدی سے ہمارے طبقات اس حیات دنیا میں نہ دئے گئے ہوں پھر روئے اور کہا نا چپاؤ

ابو سعید بن الاعرابی نے کہا یہ بات کچھ عبدالرحمن و خطاب ہی نے نہیں کہی ہے بلکہ بہت سے اکابر صحابہ نے فتح دنیا کو اپنے اوپر کر دیا ہے اور ڈر گئے ہیں اور جان چکے ہیں کہ جو چیز اللہ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے اختیار کی ہے وہ افضل ہے اور جو ان کو ملی وہ ناقص ہے منجملہ ان اکابر کے خلفاء اربعہ و ابو سعیدہ و عمار بن یاسر و سلمان و ابن مسعود و عائشہ و ابو ہاشم بن عقبہ بن اور ایک اور جاعت ہے جنکا ذکر اس جگہ بسبب اختصار نہیں کیا گیا نیز تین اہل قرآن تھے جن ہم ساتھ ابو بکر کے تھے پانی مانگنا مارا و مسل لائے جب مونہ سے قریب کیا روئے اور رو لایا کوئی سوال نہ کر سکا جب آنسو پونچھ چکے کہا اے خلیفہ رسول اللہ تم کیونہ روئے کہ میں ہمراہ رسول خدا کے تھا بیٹھے دیکھا کہ کسی شے کو اپنی جان سے دور کرتے ہیں اونکے ساتھ کوئی انتہا جب بیٹھے پوچھا کہ آپ کس چیز کو دور کرتے ہٹاتے ہیں فرمایا یہ دنیا میرے سامنے متقل ہو کر آئی ہے میں اس سے کہتا ہوں قے دور ہو مجھ سے ہر دہ بارہ آئی او کہا اگر تم مجھ سے الگ ہوتے ہو تو جو لوگ بعد تمہارے ہیں وہ مجھ سے علیحدہ نہ ہونگے و وادہ ابن ابی الدنیا محمد بن عطاء بن خطاب کہتے ہیں میں پاس ابو بکر کے بیٹھا تھا ایک پرندہ کو دیکھ کر کہا تجھے خوشی ہو اسے پرندہ اس درخت سے تو کہتا ہے ہر جب تو مبعوث ہو گا تو تجھ کو چھ نہیں نہ کوئی حساب نہ کچھ اور میں چاہتا ہوں کہ میری جگہ ہوتا جیسے کہاتم یہ بات کہتے ہو اور تم درست رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہوئے عرضی اللہ عنہ کے پاس جب کنوز کھنڈ لائے تو روئے عقبہ الرحمن بن عون نے کہا کیوں روئے ہو یہ دن شکر و سرور و فرح کا ہے کہا یہ مال کسی قوم کو دیا نہیں گیا مگر اللہ نے اونکے درمیان میں عداوت و بغضاء ڈالا ابوسلمان کہتے ہیں عمر کے پاس سامان ایک قلعہ عراق کا آیا تھا اوسمیں ایک انگشتری تھی بعض ان کی اولاد نے اوستھا کر اپنے مونہ میں رکھ لی عمر نے چہین لی پھر روئے کسی نے کہا تم کیوں روئے ہو اللہ نے تم کو فتح دی غالب کیا تمہاری آنکھ ٹنڈی کی کہا بیٹے حضرت کو سنا زنا تے تھے لا یفقد الدنیا علی احد الا ان الله ینھم العداۃ و البغضاء الی یوم القیامۃ سو میں ہی بات

ڈرتا ہوں حسن نے کہا ہے عمر بن خطاب کے پاس کلاہ کسری لائے قوم میں سراقہ بن مالک بھی تھے  
 اوکو کو گن کسری کے دئے وہ مشکب تک پہنچے جب اوکو کو ماتہ میں سراقہ کے دیکھا کہا الحمد للہ  
 سوار ہی کسری بن ہرمز فی دین سراقہ بن مالک بن جعشم اعرابی من بنی مدیج  
 پھر کہا اسے اللہ بین جانتا ہوں کہ تیرے رسول یہہ چاہتے تھے کہ مال لے اور راہ خدا میں مرنا  
 ہو تیرے بندہ ون پر خچ ہو سوا اوکو تو نکلا تو نے یہی بات اونکے لئے پسند کی میں تجھ سے پناہ  
 مانگتا ہوں کہ کہیں یہہ تیرا کمر نہ ساتہ عمر کے پھر کہا ایحبسون افاغندھہ بدہ من مال وبنین  
 تسامع لہم فی الخیرات بل لا یشعرون حاصل یہہ ہوا کہ سعت و بسط دنیا تعجیل اجر آخرت  
 و تفتیق سعت ماقبت ہے جاہر بن عبد اللہ کہتے ہیں دن احد کے حضرت نے شہداء کو جو اس دن  
 مارے گئے تھے جہانکد کفر پایا میں گواہ ہوں انپر کفن کرو اوکو اونکے خون میں سواہ عبد اللہ  
 حسن نے کہا حضرت نے فرمایا ہو کلاء قد مضوا وقد شہدت علیہم لہو یا کلوا من اجورہم  
 شیئا وانکم قد اکلتم من اجورکم وانی لا ادری ما تخذون بعدی دوسرا لفظ سن  
 کا یہ ہے کہ نکلے حضرت طرف بقیع کے کہا السلام علیکم یا اہل القبور لو تعلمون ما نجاکم اللہ  
 منہ ما ہو کا کن بعد کو ہر صاحب کی طرف مومنہ کر کے فرمایا ہو کلاء خدیو منکم یہہ تم سے بہتر  
 ہیں کہا یہہ ہمارے بھائی ہیں اسلام لائے ہمہ صراط وہ اسلام لائے ہجرت کی ہم نے جہنم صراط او ننون  
 ہجرت کی لڑائی کی جہنم صراط او ننون نے لڑائی کی جب اونکی اجل آئی چل بسے ہماری اجل باقی  
 ہے پھر کس طرح وہ ہم سے بہتر نہیں فرمایا وہ دنیا سے نکلے او ننون نے اپنے اجر سے کچھ نہ کمایا  
 میں اوپر گواہ ہوں تم نے اپنا اجر کمایا میں نہیں جانتا کہ تم بعد میرے اور کیا ایسا کر دے گے جب  
 قوم نے یہہ بات سنی سمجھ گئے اور نفع پایا کہنے لگے ہمارا صاحب ہو گا اس دنیا پر جو ہو کو ملی ہے بعد  
 اونکے اور یہہ دنیا ہمارے اجر کو کم کر دیگی پھر حلال کمایا اتفاق کیا میانہ روی سے جو زیادہ  
 تھا اوکو آگے بھیجا سواہ ابن المبارک ابن عمر نے کہا دیا نہ کیا کوئی آدمی دنیا سے مگر گشت گیا  
 درجہ اوکا اگرچہ اہل جنت سے ہو سواہ عبد اللہ بن اسحاق خود سادات افغانی نے

اس بات کی تصریح کی ہے کہ ہم مبتلا ہوئے ضرار میں صبر کیا اور مبتلا رہوئے شرار میں ہم سے صبر  
 نہوا اجتہد الرحمن بن عوف وغیرہ نے یوں ہی کہا کہ یہ قول مصداق روایت مرفوع مصعب بن سعد  
 عن ابیہ کا ہے جھگڑا میں نہیں ہے فتنہ سرار پر تین بہ نسبت فتنہ ضرار کے زیادہ تر خائف ہوں  
 تم مبتلی ہوئے فتنہ ضرار میں تم نے صبر کیا دنیا شیریں و سرسبز ہے ۵ اس جگہ دو قضیہ صادر ہوئے  
 جو بیان فصل کرتے ہیں ایک یہ کہ اقلین اکثرین ہیں و ان قیامت کے دوسرے یہ کہ اکثرین اقلین  
 ہیں اور سادق علیہ السلام کی دلیل پر گزری چکی ہے جو کہ تفسیر کیل حدیث ابو ذر ہے مجین میں کہ ایک ان میں کلاماں رسول  
 خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تنہا چلے جاتے تھے کوئی انسان آپ کے ساتھ نہ تھا میں نے گمان کیا کہ  
 شاید کسی کا ہمراہ ہونا پسند نہیں فرمایا ہے میں چاندنی میں چاند کی چلنے لگا التفات فرمایا مجھے  
 دیکھا کہا کون ہے میں نے کہا ابو ذر ہے جعلنی اللہ ذالک کہا اے ابو ذر آؤ ایک ساعت میں  
 ہمراہ آپ کے چلا فرمایا ان الاکثرین هم المقلون یوم القیامۃ الامن اعطاہ اللہ خیرا  
 ففخ فیہ یحیدہ و شمالہ و بین بدیہ و وراءہ و عمل فیہ خیرا الحدیث اگر غنی  
 فقیر سے افضل ہوتا تو نہ ہدفی دنیا و اعراض عن الدنیا پر ترغیب و تحریض فرماتے حرص و غیبت  
 دنیا کی مذمت نہ کرتے بلکہ کتاب و استکثار دنیا پر تحریض فرماتے جس طرح کتاب فضائل پر جیسے  
 بندہ کو کمال حاصل ہوتا ہے تحریض فرمائی ہے جیسے علم نافع عمل صالح سوجب زہد و تقویٰ پر آمادہ  
 کیا تو یہ دلیل ہے اس بات پر کہ زہادین و متقلین دنیا میں افضل طاقتین ہیں چنانچہ بہر خبر  
 دی ہے کہ اگر دنیا نزدیک اللہ کے برابر ایک پریشہ کے ہوتی تو اللہ کسی کسی کا فر کو ایک گھونٹ  
 پانی کا اوسین سے نہ پلاتا بلکہ اللہ کے نزدیک ساری دنیا ایک گوسفند مردار سے بھی زیادہ تر  
 ذلیل و خوار ہے دنیا کی مثال آخرت میں ایسی ہے جیسے دریا میں سے کوئی انگلی پانی میں ترک کرے  
 دنیا و ما فیہا سب ملعون ہے مگر اللہ کا ذکر اور جو اللہ سے نزدیک کرے اور عالم و شعلہ تہ دنیا  
 مومن کا قید خانہ کافر کی جنت ہے جہنم کو حکم کیا ہے کہ اوسین اس طرح رہے جیسے کوئی کسافر غریب  
 ہوتا ہے اپنی جان کو قبر والوں میں سے گئے صبح کرے تو شام کا قطر نہ بے شام کرے تو استطاحیج کا

کہے تھو چیز دنیا میں رغبت دلاتی ہے اسکے لینے سے منع کیا ہے بندہ دنیا و دہم پر غبت  
 فرمائی ہے ہلاک و سرنگون ہونے کی بد دعا دی ہے: لغزش عیش سے ہوتی ہے اسکے عدم  
 اقالہ کا خبر دی ہے دنیا کو شیریں و سرسبز فرمایا ہے یعنی اپنی سرسبز ہی سے آنکھوں کو پکڑتی ہے شیرینی  
 سے دلون کو گرفتار کرتی ہے آسٹیلے یہ حکم دیا ہے کہ دنیا سے بچو ڈور و جس طرح عورتوں سے بچنے  
 اور ڈورنے کا حکم دیا ہے دنیا پر حرص کرنے کو ریاست و شرف کے طلب کرنے کو مفسد دین ٹھیکرنا  
 ہے جس طرح کوئی دو گروگ کر سہ کو گلہ گو سفند و ن میں چوڑ دے یا اس سبھی زیادہ مفسد  
 ہے یہ فرمایا کہ میں دنیا میں مثل ایک سوار کے ہوں کہ وہ گرم دن میں کسی درخت کے نیچے  
 سایہ لیکر چلے حقیقت میں حال سارے سکان دنیا کا اس طرح پر ہے حضرت نے اس حال  
 کا مشاہدہ کیا انہی دنیا کو دنیا سے بھی فرمائی کچھ لوگ ایک جو پڑا بنا ہے تھے اونپر گز رہا  
 فرمایا امری لاہر الا اعمل من ذلک یعنی میں موت کو دیکھتا ہوں کہ اس گھر کی ہلکاری  
 سے بھی زیادہ تر شتا بکار ہے گھر کے دروازے پر پردہ دیکھتا تھا اسکو اتار ڈالا فرمایا یہ  
 پردہ جبکو دنیا یاد دلانا ہے لوگوں کو جلا دیا کہ سوائے تین چیزوں کے کوئی حق کسی ایک کا نہیں  
 ہے ایک گھر رہنے کو دوسرے کپڑا عورت چپانے کو تیسرے قوت پشت قائم رکھنے کو پھر یہ خبر دی  
 کہ مردہ کے ساتھ اہل و مال و عمل جاتا ہے اہل و مال پھر آتا ہے عمل ساتھ رہ جاتا ہے پھر جو کوئی  
 حسب خواہش نفس اللہ کے مال میں ناحق خوض کرتا ہے اسکے لئے قیامت میں آگ و دینج بھی  
 قسم کھائی کہ اصحاب پر خوف فقر کا نہیں ہے خوف اسی دنیا کا ہے کہ اوس میں رغبت کریں گے وہ  
 اونکو غافل و اہل کر دیگی پھر یہ کہا کہ ابن آدم کا مال وہی ہے جو اسنے کہا کہ فنا کیا ہیں کہ  
 پرا نا کیا صدقہ دیکر خچ کیا کافی ہیں ابن آدم کو چند لقمے جو اسکی پشت کو سید بار کین ہیں  
 اگر اسقدر پر قصر نہ کرے تو ایک تہائی واسطے طعام کے ایک تہائی واسطے پانی کے ایک تہائی  
 واسطے سانس کے رکھے اس حدیث میں ارشاد کیا ہے طریقہ صحت قلب و بدن و دین و دنیا  
 دنیا کو پھر یہ خبر دی ہے کہ تو نگری بدل ست نہ مال اللہ سے یہ سوال کیا ہے کہ بقدر قوت

وہ صاحب رزق کفاف پر رشک فرمایا ہے جسکی بہت دنیا ہے اوسکی محتاجی سامنے اوسکے  
 آنکھوں کے ہوتی ہے اوسکی جمعیت میں تفرقہ پڑ جاتا ہے اور تنہا ہی ملتا ہے جتنا اللہ نے لکھ دیا  
 ہے اللہ نے حضرت پر بھارا کہ کو سونا کہ کے مرض کیا فرمایا ہے رب نہیں ایک دن کہاؤں گا ایک  
 دن ہوگا رہو گنا اور یہ خبر دی کہ جسے صبح کی اپنی جماعت میں اور وہ تندرست ہے اوسکے پاس  
 ایک دن کا قوت ہے تو گویا ساری دنیا اوسکے لئے جمع ہو گئی ہے پھر یہ خبر دی کہ خچ کر نال  
 زائد کا بہتر ہے اور روکنا اوسکا شر ہے آں کفاف پر طاعت نہیں ہے امت کو منع کیا ہے  
 کہ دنیا میں من فون کی طرف نہ کیوں من دون کی طرف نظر کر دیتے ہیں فرما دیا کہ باقی نہیں دنیا  
 سے مگر بلا و فتنہ پھر دنیا کی مثال برازے دی کہ اگرچہ اول طبیب و لذت ہے مگر آخر اوسکا  
 غلیظ ہے یہ بھی فرمایا کہ اللہ کے بندے متعین نہیں ہوتے اوسکے آگے دار نعیم ہے وہ کب  
 نعیم دار دنیا پر عوض اوس نعیم مقیم کے راضی ہوتے ہیں پھر یہ خبر دی کہ نباتات اول امت  
 کی زبرد و یقین سے ہوگی اور ہلاک آخر امت کا بخل و طول ایل سے ہوگا حضرت صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم فرماتے تھے لبسک لا عیش الا عیش الا آخرہ پھر یہ خبر دی کہ جسکو اللہ دوست  
 رکھتا ہے اوسکو دینا سے ایسا بچاتا ہے جیسے کوئی انسان کسی اپنے بیمار کو کھانے پینے سے  
 بگاڑ رکھتا ہے عثمان بن مظعون کے پاس آئے اور وہ موت میں تھے جبکہ کراؤ کا بوسہ لیا کہا  
 مرحمک اللہ یا عثمان ما اصبحت من الدنيا ولا اصابک منک اس بات کا اوپر غلط کیا  
 فرماتے تھے زہد دنیا میں قلب و بدن کو راحت دیتا ہے رغبت دنیا میں ہمو حزن کو بڑھاتی  
 ہے جسے سارے ہجوم کو ایک ہم کر ڈالا اللہ اوسکے سب ہجوم کو کفایت کر گیا اور جسکو ہجوم  
 احوال دنیا میں شاخ و در شاخ ہوئے اللہ بر و انہیں کرتا کہ کس جنگل میں وہ ہلاک ہوگا حدیث  
 میں آیا ہے قیامت کے دن اوس شخص کو لا دیں گے جو دنیا میں سب سے زیادہ نعمت میں تھا اللہ  
 تعالیٰ کیگا اسکو ایک غوطہ آگ میں دو غوطہ دیکر حاضر کریں گے فرما دیگا اے ابن آدم تو نے کبھی  
 کوئی عین بایا تھا کبھی خشکی چشم دیکھی تھی کوئی خوشی حاصل کی تھی وہ کیگا لا وعزتک و جلالتک

فرمایا اسکو آگ میں پھیر کر لیجاؤ پھر اس شخص کو لاؤ نیٹے جو دنیا میں سب سے زیادہ بلا وجہ  
 میں گرفتار تھا اٹھ فرمایا اسکو ایک غوطہ جنت میں دوپیر لاؤ اس سے کہیگا اے ابن آدم  
 تو نے کبھی کوئی مکروہ دیکھا تھا وہ کہیگا قسم ہے میرے عزت و جلال کی میں نے تو کبھی ایسی چیز  
 دیکھی جو مکروہ ہوتی حدیث طویل و مبہین کا یہ ہے کہ اللہ نے فرمایا آرایش نہیں کی واسطے  
 میرے بندوں نے بڑبڑ رہے دنیا میں یہی زہد ان کی زینت ہے سکینہ و خشوع کا لباس پہنے  
 ہوئے ہیں سیما ہمدانی وجوہہ من انزال السجود یہی میرے سچے ولی ہیں جب تو ان سے ملے  
 تو اپنے بازو کو ان کے لئے جھکا اپنے دلو کو ان کے لئے ذلیل کر احمدیث رواہ احمد فی کتاب الزہد  
 فی حدیث ہذا جاتہ موسیٰ علیہ السلام ثابت نے کہا کسی نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے  
 کہا تھا کہ تم ایک گدہ لاؤ اوپر سوار ہو کر وکھا میری کرامت و عزت نزدیک اللہ کے اس سے  
 زیادہ ہے کہ کوئی شے جھکے اس سے مشغول کر دے پھر فرمایا تم اپنے خزانے آسمان پر رکھو نہ  
 کا دل وہیں ہوتا ہے جہاں اس کا گنہ ہوتا ہے فضول دنیا سے بچو کہ وہ نزدیک خدا کے عذاب  
 ہے اے بنی اسرائیل تم اپنے گدہ کو جہاں خانہ بناؤ نکلو اس جہاں میں رہنا بسنا نہیں ہو تم  
 تو مسافر بگنہ رہو غنی شکل سے بہشت میں جاؤ گی تم خوار کرو دنیا کو کہ آخرت مکرم ہو تم دنیا  
 کچھ کراست کی جگہ نہیں ہے ہر دن طرف فتنہ و خسارہ کے بلاتی ہے حسن نے کہا مجھے کچھ پروا  
 نہیں ہے کہ مشرق میں ہوں یا مغرب میں دنیا نزدیک خدا کے سخت ذلیل ہے توڑی دنیا  
 کافی ہوتی ہے بہت دنیا کفایت نہیں کرتی سلف سے متواتر منقول ہے کہ حب دنیا سر ہے غفلت  
 کا اسکو بطور مرفوع بھی روایت کیا ہے مگر رفع ثابت نہیں ہاں سچ علیہ السلام سے مروی ہے  
 کہ اس الخطیئۃ حب الدنیا والنساء جبالۃ الشیطان والمخمر حجاج کل شر و لفظ  
 یہ ہے حب الدنیا اصل کل خطیئۃ والمال فیہ داء کشید جب پوچھا کہ بیمار کی کیا  
 فرمایا بالدار فقر و غیلا سے سلامت نہیں رہتا کہا بھلا اگر سالم ہے فرمایا تو اصلاح اس کی ذکر  
 خدا سے روکے گی غرض کہ یہ بات تجربہ و مشاہدہ سے بخوبی معلوم ہے کہ حب دنیا داعی ہر طرف

ہر خطیہ ظاہرہ و باطنہ کے خصوصاً وہ خطا جسے تحصیل دنیا موقوف ہے مآشت کو نشہ حب دنیا کا علم خطیہ اور اسکی توجہ و تکرار بتائیں اسکی بکری دنیا کی پیلے شبت میں پہرہ کرنا یا تین پہرہ محرمات میں ڈالتی ہے بلکہ اکثر واقع فی الکفر کر دیتی ہے بلکہ جتنی انتون نے اپنے پیغمبروں کی تکذیب کی ہے باعث او کو کفر و ہلاک پر وہی سبب دنیا ہوا ہے کیونکہ بے رسولوں نے او کو شرک و معاصی سے جسکے ذریعہ سے کسب دنیا کیا تھے منع کیا تو محبت دنیا نے او کو مخالفت و تکذیب رسل پر آمادہ کیا سو اصل ہر خطیہ عالم کی یہی محبت دنیا ہے ذرا غلط ابوین کو یاد کرو کہ سبب اسکا بھی حب غلو و فی الدنیا تھا مثلاً سے ابلیس کو بھی نہ ہو لو کہ سبب اسکا سبب ریاست تھا جسکی محبت دنیا کی محبت سے بھی بدتر ہے کفر فرعون و ہامان و جنود کا کفر ابوجہل اور اسکی قوم کا کفر یہود و نصاری کا سبب اگر بھی محبت دنیا و ریاست نہ تھی تو پہر کیا تھا اسی محبت نے جنم کو جنم والوں سے آباد کیا ہے نشہ حب دنیا کا نشہ شرب خمر سے کہیں بڑا کرسے یہ نشہ والا کبھی افاتہ میں نہیں آتا ہے مگر غفلت حدیث اگر دنیا میں پڑے کو لہین تو اس نشہ کو معلوم کر لے جیہیں چکنا چور ہے اور نشہ شرب سے سخت تر ہے دنیا کا چنانہ عقول پر سب سحر سے اعظم تر ہوتا ہے مالک دینار کہتے تھے جو تم اس ستارہ یعنی جادوگر کی سے یہ علم رکھو لوں کو جادو کر دیتی ہے یعنی دنیا

ایمن رشوز عشوہ دنیا کہ این مجوز	مکارہ می نشیند و محتالہ میرد
---------------------------------	------------------------------

یہی بن معاذ رازی نے کہا ہے دنیا خمر ہے شیطان کی جو مست ہوا اس سے وہ پوٹھین نہیں آتا مگر فکر موتی میں پشیمان ہو کر اہل خسرو میں کمر بات حب دنیا میں یہ ہے کہ وہ غافل کرتی ہے سب و ذکر خدا سے اور جس شخص کو اسکے مال نے اللہ کے ذکر سے غافل رکھا وہ خاصہ میں ہے دل جب ذکر خدا سے غافل ولا ہی ہوتا ہے تو او میں شیطان آ رہا ہے اور جب ہر جا ہوتا ہے پیر دیتا ہے خانہ خالی را دیو میگردد ایک کارستانی شیطان کی یہ ہوتی ہے کہ شر میں ماضی کرتا ہے انسان کو ساتھ بعض اعمال خیر کے تاکہ اسکو یہ نظر آوے کہ وہ چاہا





رکھیں گے تو اوسکو غایت و وسیلہ ٹھہرا دیگا اور ان اعمال کا جو وسائل ہیں طرف اللہ و دار آخرت  
 کے تو یہ عکس الامر و قلب حکمت ہوگا اس صورت میں دل اور نہ پا ہو جائیگا اولیٰ جال ہوگی  
 یہاں و اور ہوئے ایک یہ کہ وسیلہ کو غایت ٹھہرایا تو سرے یہ کہ اعمال آخرت کو وسیلہ دنیا  
 کا کیا یہ شر ہر طرح پر معکوس ہے یہ دل غایت درجہ منکوس ہے یہ انطباق ہوا قذہ کا قذہ  
 سے **قوله تعالیٰ** من کان یرید الحیاء الدنیا و نزیقہا نوفا الیہم اعمالہم و ہم  
 فیہا کلیمون اولئک الذین لیس لہم فی الآخرة الا النار و حبط ما صنعوا فیہا  
 و باطل ما کانوا یعملون و **قوله تعالیٰ** من کان یرید العاجلۃ عجلنا لہ فیہا  
 ما نشاء لمن نرید ثم جعلنا لہ جہنم لیصلا ہا مذمومًا مدحورًا و **قوله**  
**تعالیٰ** من کان یرید حرث الآخرة نزحلہ فی حرثہ و من کان یرید حرث الدنیا  
 نوثرہ منها و مالہ فی الآخرة من نصیب یہ تین آیتیں ہیں بعض شاہ بعض کے ہیں  
 ایک ہی مطلب پر دلالت کرتی ہیں وہ مطلب یہ ہے کہ جو کوئی اپنے عمل سے ارادہ دنیا کا  
 اور اوسکی زمینت کا کرتا ہے نہ اللہ و دار آخرت کا اوسکا حظ نہ ہی اوسکا ارادہ ہوتا ہے  
 وہی اوسکا حصہ ہے اوسکے سوا کچھ نصیب نہیں ہے احادیث رسول خدا صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم اسی کے مطابق اسی کی تفسیر ہیں جیسے حدیث ابو ہریرہ کی بیان میں اون تین  
 شخصوں کے جن سے جہنم کو اولاً سدا گائیں گے غازی و متصدق و قاری جبکہ مقصود دنیا  
 و ناموری تھی یہ حدیث صحیح مسلم میں نسائی میں ہے ابو امامہ سے کہ انکی آدمی پاس رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آیا کہا ایک شخص غزا کرتا ہے اجر و ذکر کا ملمس ہے اوسکو کیا  
 ملیگا فرمایا کچھ نہیں پر تین بار اوسے یہی پوچھا ہر بار یہی جواب دیا کہ لاشیٰ لہ پھر فرمایا  
 ان اللہ لا یقبل الا ما کان خالصا و ابغی بہ و جہلہ سوا ایسے شخص کا اجر باطل  
 عمل حبط ہوتا ہے باوجودیکہ اوسنے قصد حصول اجر کا کیا تھا مگر جبکہ اوسکے ساتھ قصد کہ  
 و ناموری کا بھی ملایا تو وہ عمل اوسکا خالص اللہ کے لئے نہوا اسلئے سارے کیا کر ایا کارٹ گیا

سند احمد میں ابو ہریرہ سے آیا ہے کہ ایک شخص نے کہا اے رسول خدا آدمی ارادہ کرتا ہے  
 غزاکا راہ خدا میں اور وہ سامان دنیا کا خواہاں ہے فرمایا اوسکو کہجاہر نہیں لوگوں کو  
 یہ بات ہماری معلوم ہوئی اوس شخص سے کہا حضرت سے پہر پوچھ شاید نہیں سمجھے اوس نے  
 پہر وہی کہا اپنے پہر وہی جواب دیا پہر تیسری بار پوچھا پہر وہی ارشاد فرمایا حدیث عباد میں صحت  
 میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا میں غزائی سبیل اللہ عز وجل وھو لا ینوی فوغزائہ الا  
 عقلاً لا قلہ ما نویر رواہ احمد والنسائی سند حسن میں یعلی بن مہیہ سے آیا ہے کہ رسول  
 خدا لشکر روانہ کرتے تھے ایک دن جھگو ایک لشکر میں بھیجا ایک آدمی خچر پر سوار تھا میں نے اوس سے  
 کہا میرے ساتھ چل حضرت نے جھگو ایک لشکر میں بھیجا ہے اوس نے کہا میں تمہارے ساتھ نہ جاؤنگا  
 جب تک کہ تین دینار دینا نہ لکھو میں نے کہا اچھا جب میں غزو سے پہر کر آیا یہ ذکر حضرت سے کیا تو  
 لیس لہ من غزائہ ہذا ومن دنیاہ واخرتہ الا ثلثۃ دنانیر حسن ابو داؤد میں  
 ہے کہ ابن عمر نے کہا اے رسول خدا خبر دو مجھے غزو سے فرمایا لے عبداللہ اگر قتال  
 کر گیا تو صابر و محتب ہو کر تو اوٹھا و گیا جھگو اللہ صابر و محتب اور اگر قتال کر گیا تو مکاشفہ و  
 مرئی ہو کر تو اوٹھا و گیا جھگو اللہ مکاشفہ مرئی یا عبد اللہ علی ای حال قال قلت او قلت  
 بعثک اللہ علی ثلاث الحکال :

## فصل

چوتھی وجہ یہ ہے کہ محبت دنیا درمیان بندہ کے اور درمیان عل ناطق فی الآخرة کی محض  
 ہوتی ہے اسلئے کہ وہ اوس عل سے بسبب اس محبوب کے مشغول ہو جاتا ہے لوگ اس امر میں کسی  
 طرح پرہیز ایک وہ جنگلوں کا محبوب ایمان و شرائع سے باز رکھتا ہے دوسرے وہ جنگلوں کا  
 خالق و خلق سے مشغول کر دیتا ہے ظاہر و باطن ساتھ اس کے قیام نہیں کرتے تیسرے وہ جنگلوں کا  
 اوکا اکثر واجبات سے روک دیتا ہے چوتھے وہ جنگلوں کا واجب سے بسبب کسی عارضی تحصیل کے

شاغل کرتا ہے گو اور واجب کے ساتھ قائم ہوں پانچویں وہ کہ جنگ و قیام ہو جب تک ایسے وقت  
 میں باز رکھتا ہے کہ اور وقت اور سکایا جا چاہئے تھا اسلئے وہ تفریط و دیگر متوق میں کرتا  
 ہے چچھے وہ کہ او کو عس ویت قلبت واجب میں اور تفریط دل سے وقت ادا کے واسطے خدا کے  
 باز رکھتا ہے ظاہر میں تو اونہوں نے او کو کیا مگر باطن میں نہیں کیا دنیا کے عشاق و دوستوں  
 میں یہ بات کمان ہوتی ہے نادرا ہوتی ہے ف اقل درجات حب دنیا یہ ہے کہ وہ محبت  
 اعظم سعادت سے باز رکھتی ہے وہ سعادت یہ تھی کہ دل واسطے محبت خدا کے زبان واسطے  
 ذکر اللہ کے خالی ہونا دل و زبان دونوں اللہ کے لئے جمع ہو جائے سو عشق و دوستی دنیا  
 کی مضر آخرت ہے جس طرح کہ محبت آخرت کی مضر دنیا ہے اس مقدمہ میں ایک حدیث مرفوعہ آئی کہ  
 من احب الدنيا اضغر بالخرقة ومن احب بالخرقة اضرب بدنيا فاضربوا ما بقى  
 علی ما یفنی

## فصل

پانچویں وجہ یہ ہے کہ محبت دنیا کی اکبر کو عید بنا دیتی ہے ترمذی میں حدیث انس بن مالک سے  
 آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا میں گانت الاخرۃ ھو جعل اللہ غناہ فی قلبہ و جمع لہ شملہ و اتلہ  
 الدنیا من گانت الدنیا ھو جعل اللہ فقرہ بین عینہ و فرق علیہ شملہ  
 و احریا ۃ من الدنیا الا ما قد اہلہ +

## فصل

چھٹی وجہ یہ ہے کہ محب دنیا کا سب سے زیادہ عذاب میں ہوتا ہے تینوں دورہ میں معذب  
 رہتا ہے دنیا کی تحصیل و سعی و منازعت اہل دنیا ایک عذاب سخت ہے پھر بربخ میں رنج و حسرت  
 اور سکی فوت کا ایک دوسرا عذاب ہے کیرے مکوڑے زمین کے جسم کو لگ جاتے ہیں پھر جب اللہ

لیگا تو سذب ہوگا قال تعالیٰ فلا تعجبک اموالهم ولا اولادهم انما یرید اللہ  
 لیعذب بہم ہا فی الحیاۃ الدنیا وتزھق انفسہم وہم کافرون بعض سلف نے کہا  
 ایک عذاب جمع دنیا کا ہے پھر جان بچانے کا اور کسی محبت میں اور وہ کافر ہوئے بسبب منع  
 حق خدا کے اوس مال میں ۛ

## فصل

ساتویں وجہ یہ ہے کہ عاشق و محب دنیا جسے دنیا کو آخرت پر اختیار کیا ہے ناوان ترین  
 خلق اور کمترین عقل ہے اسلئے کہ اسنے خیال کو حقیقت پر خواب کو بیداری پر سایہ زائل  
 کو نفیم بقیم پر دار فانی کو دوار باقی پر اختیار کیا ہے حیات ابدیش از غد کو اوس حیات سے فرو  
 کیا ہے جو احلام نوم یا ظن زائل ہے ع ان اللیب بعثلھا لا یخنع حکایت ایک اعرال  
 پاس ایک قوم کے گیا تھا اوسکو اونیون نے کمانا کھلایا پھر ایک نیمہ کے سایہ میں بٹھا یا جب  
 وہ سو گیا تو نیمہ اوکھنرا اوسکو دھوپ لگی چونکہ اوٹھا ہویشیار ہو کر کہنے لگا ۛ

وان اصرء دنیاہ الکرھمۃ لستمک منها بمجل غرور

بعض سلف یہ شعر پڑھتے تھے ۛ

یا اھل لذات دنیا لا یقاء لھا ان اغتراراً بظن زائل حق

یونس بن عبد الاعلیٰ کہتے ہیں دنیا کی ایسی مثال ہے جیسے کوئی شخص سو جاوے پھر خواب میں مکرہ  
 و محبوب چیز دیکھنی لگمان آنکہہ کمل گئی کچھ نہ دیکھا لیٹنے کہا ہے عیسیٰ بن مریم علیہا السلام نے  
 دنیا کو خواب میں ایک بڑھیا کی صورت میں دیکھا پھر طرح کی زینت تھی اوس سے کہا تو نے کتنے شوہر  
 کئے ہیں کہا بیشمار میں دیکھو گن نہیں سکتی پوچھا وہ سب تجھ کو چوڑ کر مر گئے یا سب تجھ کو طلاق  
 دیدی کہا بلکہ سب کو بیٹے قتل کیا عیسیٰ علیہ السلام نے کہا بوسا لان و اجلت الباقی میں کیف  
 لا یعتبرون بان و اجلت الماضین تو تو ایک ایک کو مارتی ہے اور وہ تجھ سے حذر نہیں کرتے

على انهم فيها عسرة و جوع  
سحابة صيف عن قليل تقشع

امرى اشقياء الناس لا يسامون بها  
ارهاق وان كانت تحب كانها

ف اٹھ بشارتوں سے سایہ ہے خیال کرتے ہیں کہ اسکے لئے حقیقت یہ وہ ٹمیر ہوا ہے  
حالانکہ قلعہ انقباض میں ہی آدمی اسکے پیچھے جاتا ہے کہ اسکو پالیوے مگر اس کی نہیں  
پہنچتا اٹھ بشارتوں کے ساتھ دنیا کے سراب ہے جسکو پیاسا پانی سمجھتا ہے جب اسکے پاس آتا ہے  
کچھ نہیں پاتا وہاں اسنے اللہ کو پایا اللہ نے پورا حساب اسکا اور اسکو سجا دیا اللہ ہے  
سرچ حساب پھر اٹھ بشارتوں کے ساتھ دنیا کو اب ہے آدمی نیند میں محبوب کر دے چیز دیکھتا ہے جب  
جاگتا ہے جانتا ہے کہ کچھ حقیقت نہ تھی پھر اٹھ بشارتوں کے ساتھ دنیا کو اب ہے آدمی نیند میں محبوب کر دے چیز دیکھتا ہے جب  
جسے بہت سے ازدواج کو دھوکا دیا ہے خطاب کے لئے طرح طرح کا بناؤ کیا ہے ہر قبیح کو چھپایا ہے  
جسکی آنکھ نے ظاہر سے سجا دیا وہ اسکے فریب میں آگیا طالب نکاح ہوا اسنے کہا بلکہ ہر بھی  
نقد آخرت ہے ہم دوسو تین ہیں یکجا جمع نہیں ہو سکتیں مخاطب نے عاجل کو اختیار کر لیا کہا وصل  
حبیب پر کیا گناہ ہے جب منہ پر سے گوشت ہٹایا ازار کھولی دیکھا تو ہر آفت و بلا کسی نے طلاق  
دی آرام پایا کسی نے رہنا پسند کیا ساری رات عرس کی عویل و صیاح یعنی فریاد و فغان میں  
گزری تموؤں نے رؤس خلائی پر یہ اذان دی محی علی غیر الفلاح جو اسکے مجتہد و مصلی  
تھے وہ اوٹھ کھڑے ہوئے رات دن صبح شام اسکو طلب کیا فلم یجد القوم السہی عند الصبا  
یعنی صبح ہوئی تو وہ رات کا چلنا پسند نہ آیا

بوقت صبح شو و پھو روز معلومت کہ باکہ باختم عشق در شب و بجور

شکار کرنے کو اور سے تھے لکن جب پھر آئے تو باز دٹوٹ گیا تھا اسکے دام میں پس کر گئے زلیخ  
کے حوالہ کر دئے گئے شکار کرنے کو آئے شکار ہو کے چلے بہ ابن عباس نے کہا ہے دنیا کو دن  
قیامت کے صورت میں ایک بڑھیا کی لاوینگے نہایت بد صورت نیلی آنکھیں دانت نکلے ہوئے  
بد ہیئت وہ خلائی پر جھانکے گی کہیں گے تم اسکو پہچانتے ہو وہ کہیں گے نعوذ باللہ اسکی سچا

کہا جاوے گا یہ وہی دنیا ہے جس پر تم آپس میں لڑتے جھگڑتے قطع رحم کرتے حسد و بغض بستے تھے خیر  
کہاتے تھے ہر اوس بڑ بھیا کو جہنم میں پسینہ دینگے وہ کیگی اس سرب میرے تابعدار میرے گروہ و آل  
کہان بن اندر فرماوے گا الحقوا ہما اتباعھا و اشیاہما رواہ ابن ابی الدینا حکایت  
ابو العلاء نے کہائے دنیا کو خواب میں دیکھا ایک مجوز پرانہ سال بڑی عمر کا پایا ہر طرح کی آرائش  
دنیا کئے ہوئے تھی لوگ اوس پر عاکف تھے اوس کی طرف نظر کرتے تھے میں بھی آیا اوس کو دیکھا اور  
اون لوگوں کے دیکھنے سے طرف اوس کے اور توجہ کرنے سے اوس پر تعجب کیا پوچھا تو کون ہے کہا تو مجھے  
نہیں پہچانتا میں نے کہا نہیں کہا میں دنیا ہوں میں نے کہا اندر سے شری سے پہلے کہا اگر تو جانتا  
کہ میری شری ہے تو تو درہم کو دشمن رکھ رہا والا ابن ابی الدینا سیطرح ابو بکر بن عیاش  
نے دنیا کو ایک بد شکل بوڑھی عورت کی صورت میں دیکھا کہ تالی بجاتی ہے لوگ اوس کے پیچھے دوڑے  
جاتے ہیں ناچتے ہیں تا آخر قصہ اس قصہ کا ترجمہ اس جگہ اسلئے نہیں کیا گیا کہ اصل عبارت کتاب  
منقول عن غلط و ساقط تھی جس کو معنی نہ ملے وہ ترجمہ کر کے شامل کر دے ۛ

## فضل

دنیا کی تمثیل منام سے دی ہے عیش دنیا کی حکمت سے موت کی بیداری سے دوسری تمثیل کہتی ہے  
سل کی رنج سے عصا کی یوم معاویہ سے تیسری تمثیل اوس گھر سے جس کے دو دروازے ہوں ایک دروازہ  
سے لوگ آویں دوسرے دروازے سے جاویں چوتھی تمثیل سانپ سے کہ ہاتھ پیرنے میں نرم چکنا  
ہے رنگ میں اچھا ہے مگر کاٹنا اوس کا موت ہے پانچویں تمثیل طعام سموم سے کہ کمانے میں مر  
فارغ شو میں اچھا ہے اوس کو بقدر حاجت کما یا وہ بچ گیا جسے زیادہ تناول کیا وہ مر گیا  
چوتھی تمثیل اوس طعام سے دی ہے جو معدہ میں ہوتا ہے کہ جب اعضا نے اوس کو بقدر حاجت  
لیلیا اب جس اوس کا قاتل یا مودی ہے جب تک باہر نہ نکلے آرام نہیں سآ تو میں تمثیل عورت  
سے ہے جو اقیع نسا ہو آنکھوں پر نقاب ڈال کر لوگوں کو فتنہ میں ڈالتی ہے اپنے گہر بلاتی ہے

جب وہ گہر میں آئے نقاب اوٹھا دیا چہرہ دکھایا کہا میں رہو سو تو پھر چہی سے فرج کر کے کسی  
 گڑھے میں پہنیکہ یا یہ دنیا مردار ہمیشہ سے اپنے عشاق پر مسلط ہے اسکا کام اونکے ساتھ  
 قد ریا و مدیثا یہی ہے تعجب تو اس بات کا ہے کہ اپنے اخوان کو دیکھتے ہیں کہ اوقات وہ جہانِ اوم  
 میں طرح طرح کے آفات اور نیر نازل ہوتے ہیں مہمدا و نین مصارع میں تنافس کرتے ہیں  
**قال تعالیٰ** و سکنتم فمساکن الذین ظلموا و تبین لکم کیف ذلعلنا بہم و ضعی بنا لکم  
 الامثال دنیا کی نشیل میں جو مثال اللہ پاک نے اپنی کتاب میں بیان فرمائی ہے وہ اس پر  
 خوب ہی منطبق ہے جب دنیا کی حالت رگت یہ تھیری تو قتل اوس سے اور زہد اوس میں  
 بہتر ہے استغفار و رغبت سے یہ تو معلوم ہے کہ رغبت دنیا کی ساتھ رغبت خدا و دار آخرت  
 کی کسی جمع نہیں ہو سکتی ہے تہہ و دونون رغبتیں بہلا کہیں ایک مکان میں ساکن ہو سکتی ہیں ضرورت  
 ہی ایک رغبت دوسرے کو اس جگہ سے نکال دے گی اور آپ اکیلی ہو کر سبکی رسول خدا صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم کی صاحبزادی اور عدا اللہ کی دختر نزدیک ایک شخص کے کسی جمع نہیں ہو سکتیں  
 آخر حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر فتاح کنوز دنیا کو عرض کیا تانا لیا اگر لیتے تو اسکو خلق ہوتے  
 مگر ایک دن کی سیرنگی اور دوسرے دن کی گرسنگی کو پسند کیا خزانہ کو نہ لیا ف لوگ بعد رسول  
 خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چار قسم ہو گئے ایک وہ جنہوں نے ارادہ دنیا کا نکال دیا دنیا نے اوکا  
 ارادہ کیا جیسے صدیق رضی اللہ عنہ اور جو کوئی اونکی راہ پر چلا دوسرے وہ جنکو دنیا نے چاہا  
 مگر انہوں نے دنیا کو سچا یا جیسے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ اور جو کوئی اونکی راہ پر چلا تیسرے  
 وہ جنہوں نے دنیا کو اور دنیا نے اونکو چاہا جیسے خلفاء بنی امیہ اور جو کوئی سالک اونکے مسلک  
 پر ہوا سو امیر بن عبدالعزیز کے کہ دنیا نے اونکو چاہا مگر انہوں نے دنیا کو سچا یا چوتھے وہ جنہوں  
 نے دنیا کو چاہا مگر دنیا نے اونکو سچا یا جیسے وہ شخص جسکے ہاتھ کو اللہ نے دنیا سے فقیر و خالی رکھا  
 لکن اوسکے دل میں محبت دنیا کی بسی ہوئی ہے اور جمع دنیا سے اوسکا امتحان لیا اتن ہر چار  
 تمام میں قسم اول والے افضل ہیں اور قسم ثانی اسلئے افضل ہوئی کہ اوسنے ارادہ دنیا کا نکال دیا





میں برابر بنی کے ہمیر تاجہ جس طرح حدیث صحیح میں نزدیک امام احمد و ترمذی کے ابو کبشہ نامی سے مرفوعاً آپ کا ہے شفق فقیر دنیا میں بن کر ایک قیدی کے ہے اسلئے کہ ممنوع ہے وصول سے طرف ملاؤ و شہوات کے اور معنی اس سخن سے تخلص ہے حضرت نے فرمایا ہے الدنیا سجن المؤمن و جنة الکافر پس بنی اگر اپنی زبان کو و داعی غنا و طغیان غنا سے سخن میں نہ کرے بلکہ اوسکو میں بن شہوات میں چھوڑ دے تو دنیا اوسکے لئے جنت ہو جاتی ہے فذل جب ہی حاصل ہوتا ہے کہ مشابہ اوس فقیر کے بنے جو قید فقر و بنی ناکہ میں گرفتار ہے آئندہ پاکہ نے اوسکی مذمت کی ہے جسکو طیبات حیات دنیا میں عجلت سے لگئے وہ عوض ہوئے طیبات آخرت کے یا منقص اوسکے بخلاف اوس شخص کے جسے استکمال طیبات آخرت کا کیا دنیا میں اونسے باز رہا حضرت کے سامنے ٹونے کے سٹول لائے تھے اوسکو نہ پیا فرمایا یہ شراب مترقین کی ہے حسن بصری سے کہا تماد و آدمی بین ایک تارک دنیا ہے دوسرا مکتب دنیا مگر صدقہ دیتا ہے کہا مجھکو تارک دنیا محبوب تر ہے ۵

ترک دنیا کا سوچ کیا ناسخ	کچھ بڑی ایسی کائنات نہیں
--------------------------	--------------------------

اسی مسئلہ کا سوال سچ علیہ السلام سے کیا گیا تھا کہ دو آدمی گزریے ایک خشت زر پر ایک تو اوسکو چھوڑ کر چلے یا کچھ التفات دیکر دوسرے نے اوسکو اوٹھالیا صدقہ کیا کہا جسے التفات نہیں کیا وہ افضل ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا گزر بھی اوسپر ہوا تھا التفات فرمایا اگر لیتے تو راہ خدا ہی میں صرف کرتے فقیر فقیہ کو اپنے فقر میں لحاق غنی کا جمع مال میں سبب اپنی نیت کے ممکن ہے آخر میں برابر ہوتا ہے عدم حساب میں مال پر ممتاز رہتا ہے ثواب میں یکساں ہوا حساب پہنچ گیا جس طرح سبق الی اجنبہ میں پانسو برس ممتاز ہے اور غنی سے باعتبار ثواب صبر کے الم و مضاضت فقر پر امتیاز کرتا ہے حدیث ابو کبشہ میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میں شخص ہیں میں قسم کھا کر اوسکا ذکر کرتے کرتا ہوں تم یاد رکھو ایک یہ کہ کم نہیں ہونا مال کسی بندہ کا صدقہ دینے سے دوسرے صبر نہیں کرتا کوئی بندہ کسی ظلم پر گریز یوں

کرتا ہے اللہ عزت اور سبکی تیسرے نہیں کہوتا کوئی بندہ دروازہ سوال کا مگر کہوتا ہے اللہ  
 اور سپرد دروازہ فقر کا پھر فرمایا دنیا واسطے چار آدمیوں کے ہے ایک وہ شخص جسکو خدا نے  
 مال و علم دیا وہ اللہ سے ڈرتا ہے صلہ رحم کرتا ہے مال میں اللہ کا حق جانتا ہے یہ شخص  
 نزدیک اللہ کے افضل منازل میں ہوگا دوسرا وہ شخص کہ اللہ کو اللہ نے علم دیا ہے مال  
 نہیں دیا وہ کہتا ہے اگر میرے پاس مال ہوتا تو میں بھی فلاں شخص کی طرح کام کرتا ان دونوں  
 کا اجر نزدیک اللہ کے برابر ہے تیسرا وہ شخص جسکو اللہ نے مال دیا ہے علم نہیں دیا وہ اپنے  
 مال کو آزماتا دہندہ بغیر علم کے صرف کرتا ہے نہ اللہ سے ڈرتا ہے نہ صلہ رحم کرتا ہے نہ اللہ کا کچھ جانتا  
 اور سیم چھانتا ہے یہ شخص اخبث منازل میں نزدیک خدا کے ہوگا چوتھا وہ شخص ہے جسکو نہ  
 مال دیا ہے نہ علم وہ کہتا ہے اگر میرے پاس مال ہوتا تو میں مثل فلاں کے خرچ کرتا وہ بسبب  
 اپنی اس نیت کے گناہ میں برابر ہے سوا اللہ احمد سو غنی کو اس کے غنا سے باوجود و تحلف کے کچھ  
 نفع نہوا اور فقیر کو ہمراہ حسن نیت کے کچھ نقصان فقر سے نہ پہونچا فقہی ہذا ابی کان کان نشان  
 فی المسئلة حاکم بن الفریقین وبالله التوفیق

## باب بیان میں حج اغنیاء کے کتاب سنت و آثار و عبادت

اغنیاء نے کہا اے فقیر و تم نے تو میرے سوار و پیادہ اولہ سے خوب چڑھائی کی ہم جانتے ہیں کہ  
 تمہارے پاس مثل اسکے یا زیادہ اس سے لشکر براہین و اولہ کا موجود ہے مگر تم نے درمیان  
 طول و اختصار کے توسط کیا اور یہ سمجھ لیا کہ اس لشکر نے تمہارا فیصلہ فضل اہل بیار پر کر دیا  
 سواب ہم بھی محاکمہ اس معاملہ کا اوسے سے کرتے ہیں جسکی طرف تم نے کیا تھا اور اپنی بضاعت اوسے  
 پر عرض کرتے ہیں جسکے سامنے تم نے پیش کی تھی اپنی تمہاری دلیلین میزان شرع و عقل میں کہتے  
 ہیں اب ظاہر ہو جاوے گا کہ فاضل کون ہے اور مفضل کون مگر ہمارے درمیان میں سے  
 اوس شخص کو نکال دو جو مشتبہ ہے ساتھ فقر اصادقین صابریں کے اور اولیاء السباسب

پہناتا ہے مگر دل اوسکا سخت حریص ہے دنیا پر نہایت بخیل ہے اوسپر دوزخ ہے فقر سے نظر نتر  
 بسطن حرص اللہ سے غافل ہوئی کا قطع امر معاوین سفر ط ہے اوستہ زرتی فقر کو ایک صفت  
 ٹیہرایا ہے لوگوں سے غلی کو ایک بضاعت بنایا ہے یا فقیر حاجت مند ہے بفقیر اضطراری نہ اختیاری  
 زہد اوسکا زہد انلاس ہے نہ زہد رغبت فی اللہ و فی الدار الآخرة یا ایسا فقیر ہے کہ زبان  
 قال و حال سے شاکر ہے گراپنے رجب اوس فقر میں راضی نہیں ہے بلکہ اگر اوسکو کچھ دیا جاوے  
 تو حوش ہو نہ دیا جاوے تو خفا ہو تشدید اللہ ہے دنیا پر کثیر احسرة ہے اوسپر باوجودیکہ  
 افقر الناس ہے دنیا سے گرا رنجب غم ہے دنیا میں دنیا بڑی زیادہ ہے اوسمیں اسطرح اوس  
 صاحب ثروت کو ہمارے بیچ میں سے نکالو الوجود مجموع منع مکار بھال مستار دولت  
 دنیا کو اسنے اپنے دانتوں سے پکڑا ہے ہاتھوں سے تھاما ہے زیادت مال پر خوش ہوتا  
 نقصان پر بیچ کرتا ہے دل اوسکا دنیا سے شغوف ہے وہ تحصیل مال پر بلمو ہے اگر کام  
 خیر کرنے کا پڑتا ہے تو تھوڑا خرچ کرتا ہے اور اگر ایشار کا وقت آتا ہے تو بھاگ نکلتا ہے اسلئے  
 ان دونوں قسم کو خیر کر کے سابق طائفین سادات فریقین میں گفتگو ہے جنوں اپنے  
 ایمان و احوال سے اللہ و دار آخرت کی طرف سبقت کی ہے اعمال و اموال سے قرب خدا میں  
 منافست بجالاتے ہیں دل اونکے عاکف ہیں اللہ پر محبتیں اونکی مسابق ہیں طرف خدا  
 کے اونہیں کا غنی فقیر کو دیکھ کر سبقت طرف عمل صالح کے کرتا ہے تاکہ اوس سے جائے اونہیں  
 کا فقیر غنی کو دیکھ کر اعمال و اقوال و صبر و زہد میں مثل اتفاق غنی کے طاعت خدا میں برابر یا زیادہ  
 ہو اچھا ہوتا ہے جی ہیں وہ اخوان ہمارے جنکی تفضیل میں لوگوں نے گفتگو کی ہے کہ کساد  
 انہیں اعلیٰ ہے کہ ہے وہ دو قسم کے لوگ اونہیں یہ بات دیکھی جاتی ہے کہ کون اونہیں تحت  
 و اسفل ہے دوسرے سے عذاب و عقاب میں اعادنا اللہ منہ ف جب یہ بات معلوم ہوئی  
 تو اب سنو کہ اللہ نے اپنی کتاب عزیز میں بعض اعمال کی مرچ کی ہے اون عمل والوں پر  
 ثنا فرمائی ہے وہ اعمال بغیر خدا کے حاصل نہیں ہوتی عیسے زکوٰۃ و انفاق کرنا وجوہ غیر

اعمال برین غرا کرنا مال سے راہ خدا میں تمیز کرنا غراۃ کا اعلاۃ کرنا محابیح کا فک کرنا زنا  
 کا اطعام طعام کا بزنا نہ قوط اب کمان صبر فقیر کا اور کمان خوشی اوس مہون کی جو مرے کو بڑا  
 ہے وقت فریاد رسی و نعر غنی کے اوسکے فقر و محضدین کمان صبر فقیر کا اور کمان نفع غنی کا  
 اوس مال سے جسکو نصرت دین و اعلا رکلتہ اللہ و کسر مدار میں صرف کیا ہے کمان صبر بوز کا  
 فقر پر اور کمان شکوہ صدیق کا خرید کرنے میں معذہ بین فی اللہ کے اور آزاد کرنے میں اوسکے  
 اور نصرت کرنا اسلام کا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے مَا نَفَعْنِي مَا لِيَ  
 مَا نَفَعْنِي مَا لِيَ لَيْكُمَا بَلَا كَمَا صَبْرًا لِي صَفْهًا كَاوَر كَمَا انْفَاقَاتِ عَظِيمَةٍ عِثَانِ بْنِ عَفَا  
 کے جیسے حق میں حضرت نے فرمایا ہے مَا ضَرَّ عِثَانَ مَا فَعَلَ بَعْدَ الْيَوْمِ پھر فرمایا غَضَّ اللَّهُ  
 لَاحِ يَا عِثَانَ مَا اسْكَاكَ وَمَا اَعْلَنْتَ وَمَا اخْفَيْتَ وَمَا اَبَدَيْتَ اَوْ مَا قَالَتْ  
 قرآن پاک میں تامل کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جتنی ثنا اللہ نے فقر اوصابرین پر کی ہے مہم  
 مضاعف اوسکے منفیقین پر فرمائی ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ شہادت دی کہ  
 کہ یہ علیا بہتر ہے ید سفلی سے ید علیا عطیہ ہوتا ہے ید سفلی سائل ہے اللہ نے جہان اور  
 نعمتیں اپنے رسول پر گنی ہیں اوشیں ایک نعمت غنا کی بعد فقر کے بھی شمار کی ہے فقر حالت اولی  
 تھی غنا حالت آخری ہے اللہ ہمیشہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایک حال سے طرد فرماتا ہے  
 حال خیر کے نقل فرماتا تھا تفسیر کریمۃ وللآخرۃ خیر لکم من الاولیٰ میں کہا ہے کہ مراد دونوں  
 حالتیں ہیں یعنی تمہاری ہر حالت مابعد بہتر ہے حالت ماقبل سے اسلئے بعد اسکے یہ فرمایا ہے  
 وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ فَخْرِي اس آیت میں عطا دینا و آخرت دونوں داخل ہیں غنا  
 ہمراہ شکر کے زیادت فضل و رحمت ہے اللہ اپنی رحمت کے ساتھ جسکو چاہے مختص کرے وہ بڑا  
 فضل والا ہے اغنیاء شاکرین سبب ہیں طاعت فقر اوصابرین کے کیونکہ فقر اور غنا سے  
 تقویت ملتی ہے اغنیاء اور پھر صدقہ و خیرات و احسان و انعام کیا کرتے ہیں ہر طرح کی اعانت  
 دہرے سے پیش آتے ہیں اسلئے اوکو بڑا حصہ ہے اور فقرار سے جو حصہ فقرار سے کہیں زیادہ

سبب اتفاق و بدل کے ملکہ طاعات فقر اگر کیا انہیں کی بدولت ہوتے ہیں صحیح ابن خزیمہ میں  
 سلمان فارسی سے مرفوعاً ذکر رمضان میں آیا ہے کہ جو کوئی کسی صائم کو افطار کرنا ہے تو اس کے  
 گناہ بخشے جاتے ہیں اور کسی گزرنے آگ سے آزاد ہوتی ہے اور سکو برابر صائم کے ثواب ملتا  
 ہے صائم کے ثواب سے کچھ کم نہیں ہوتا غرض کہ غنی شاکر اپنے صوم کا اور فقیر کے صوم کا اجر پاتا  
 ہے غنی کے لئے اگر اور کچھ فضل نہ ہوتا مگر یہی صدقہ جو اعمال پر تفاخر کر گیا تو یہی فقر کا فی تہا حصر  
 عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ اعمال صائم باہم مباہات کرتے ہیں صدقہ کہتا ہے میں  
 تم سب میں افضل ہوں رواہ النضوبین شعیب ف صدقہ دقا یہ ہے درمیان بندہ  
 اور درمیان ناس کے جو شخص اخلاص واسرا سے صدقہ دیتا ہے وہ قیامت کو سایہ عرش  
 میں ہوگا حدیث عقبہ بن عامر میں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے آیا ہے ان الصدقة  
 لتطفي على اهلها كالمقبور وانما يستظل المؤمن يوم القيامة في ظل صدقته  
 رواہ عمرو بن الحارث ودر الفاظ یہ ہے کل امرئ في ظل صدقته حتى يقضى  
 بين الناس نیز یہ بن ابی حبيب کہتے ہیں کہ ابو الخیر یہ کوئی دن نہ آتا مگر وہ کچھ نہ کچھ صدقہ  
 دیتے اگرچہ ایک پارہ نان خشک کا یا ایک گٹھا پیاز کا ہوتا حدیث معاذ بن مرفوعاً آیا ہے  
 صدقہ بجا تلے خطا کو جیسے پانی آگ کو بجاتا ہے انس مرفوعاً کہتے ہیں یا کر و بالصدقة  
 فان البلاء لا يتخطى الصدقة حدیث ابی ہریرہ میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم نے فرمایا جب صدقہ دیتا ہے کوئی شخص کسب طیب سے اور اللہ قبول نہیں کرتا مگر طیب کو  
 تو لیتا ہے اور سکو اللہ اپنے دامن میں پر پالتا ہے اور سکو واسطے ایک تمہارے کے جطر کوئی  
 آدمی اپنے بچہ اس پانچویں شتر کو پالتا ہے یہاں تک کہ وہ مثل ایک بڑے پھانکے ہو جاتا ہے  
 رواہ البیہقی ودر الفاظ اسی حدیث کا نزدیکی یہی ہے کہ یون ہے حتی ان القمل واللقمۃ  
 لتكون اعظم من احد یعنی ایک دانہ کھجور یا ایک لقمہ کوہ احد سے زیادہ بڑا ہو جاتا ہے  
 ف محمد بن مسدد نے کہا ہے جو بیات مغفرت سے ایک کانا کھانا ہو کے مسلمان کا ہے یہ بات

فضل صدقہ

صدقہ زکوٰۃ

کئی طرح سے مرفوعاً آئی ہے اور جبکہ اللہ نے اس شخص کو بخش دیا جس نے ایک پیاسے گتے کو پانی  
 پلایا تھا تو پہر جو کوئی کسی بہو کے انسان کو کہلاتا پیاسے کو پلاتا انگٹے کو پہنتا ہے اس کے اجر کا  
 کیا ٹھکانا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے تم بچو آگ سے آدھی کجور بھی دیکر  
 اگر نپاؤ تو اچھی بات ہی کہو اس حدیث میں کلمہ طیبہ کو عوض صدقہ کے رکھا ہے اس شخص کے  
 لئے جو قدرت صدقہ کی نہیں رکھتا ہے پہر کہاں لذت صدقہ و احسان کی جو سکین کے دلوں  
 خوشی پہنچاتی ہے تقویت دیتی ہے اور وہ محبت و تعظیم مقصد کی جس کو اللہ قلوب عباد  
 میں پڑتا ہے اور جو دعا و سکو ملتی ہے اور جو ثنا و سپر ہوتی ہے اور جو مسرت و نبر  
 داخل ہو بین اور کہاں اجر صبر کا فقر پر مانا کہ فقیر صابر کو اجر عظیم ملیگا لکن اجر کے درجات میں  
 نزدیک اللہ کے صدقہ و احسان و عطا و صف ہے رب سبحانہ کا بڑا محبوب اللہ کو وہی شخص  
 ہوتا ہے جو متصف ہے ساتھ کسی صفت الہی کے جس طرح حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے  
 فرمایا ہے الخلق عیال اللہ فاجبہم الیہ الفعہم لعیالہ اللہ نے اصناف سعادت کا ذکر کیا  
 ہے ان میں شروع انہیں متصدقین سے فرمایا ہے فقال ان المتصدقین والمتصدقات  
 وارضوا اللہ قرضا حسنا یضاعف لہم ولہم اجر کریم والذین امنوا باللہ وسلم  
 اولئک ہم الصدیقون والشہداء عند ربہم لہم اجر ہم یہ سب اقسام ہیں اہل  
 سعادت کے انہیں صدقہ دینے والوں کو سب پر مقدم کیا ہے خواہ مرد ہوں یا عورت صدقہ میں  
 وہ فوائد و منافع ہیں جن کو سوا اللہ کے کوئی شمار نہیں کر سکتا از آجملہ یہ ہے کہ بری موت سے  
 بچاتا ہے بلا کو دور کرتا ہے یہاں تک کہ داغ مظالم بھی ہے آبرائیم نے کہا سلف یہ خیال کرتے تھے  
 کہ صدقہ و انصاف سے ریل ظلم سے خطا کو مٹاتا ہے مال کو نگاہ رکھتا ہے رزق کو کینچتا ہے جی کو  
 خوش کرتا ہے اللہ پر اعتماد و حسن ظن کو واجب کرتا ہے جس طرح کہ بخل بدگمانی ہے ساتھ اللہ کے  
 شیطان کو خوار کرتا ہے نفس کو پاک کرتا ہے مال کو بڑھاتا ہے بندہ کو اللہ و خلق کا دوست  
 بناتا ہے پر عیب کو چھپاتا ہے جس طرح کہ بخل ہر نیکی کو پوشیدہ رکھتا ہے صدقہ عمر بڑھاتا ہے

لوگوں کی دعائیں لیتا ہے اپنے صاحبِ عذاب قبر کو درو کرنا ہے قیامت کے دن سر پر سایہ ہوتا ہے اللہ کے آگے شفاعت کرتا ہے شہداء دنیا و آخرت کو بلکا کر دیتا ہے سارے اعمال برے کی طرف مٹاتا ہے غرض کہ فوائد صدقات و منافع خیرات کے کہیں اس سے زیادہ ہیں جو ابجگہ لکھے گئے ہیں غنی کو اگر اور کچھ نفع احسان میں نہ ہو مگر اتنا ہی کہ غنا صفت اللہ کی ہے اللہ متصف کو بصف خود دوست رکھتا ہے تو یہی بس ہے کیونکہ اللہ دوستدار ہے ہر علم جو آدمی ستیر کا تو میں قوی محبوب تر ہے اللہ کو مومن ضعیف سے محبت ہے عدل و عفو و رحیم و بر و کریم کا غنا و جود اسکی صفت ہے وہ محب غنی جو اسے فضل نفع شہری ہمال میں آیت کافی ہے کہ جزا اوپر جنس عمل سے ہوگی جسے کسی مسلمان کو کپڑا پہنا یا ہے اللہ اسکو عہد جنت پہنا دیکھا جسے کسی بھوکے کو کھلایا ہے اللہ اسکو پہل بشت کا کھلا دیکھا جسے کسی پیاسے کو پانی پلا یا ہے اسکو شراب جنت پلا دیکھا جسے کوئی بردہ آزاد کیا ہے اللہ اسکا ہر عضو عرصہ ہر عضو آزاد کے آگ دو رخ سے آزاد کرے گی یا تنگ کرے شرمگاہ اسے عوض شرمگاہ عقیق کے جسے آسانی کی بہت کسی نادار پر آسانی کرتا ہے اللہ اوپر دنیا و آخرت میں جسے دور کی ہے کوئی قرب کسی دامن سے بچلے کرب دنیا کے دور کرے گا اللہ کربت اسکی دن قیامت کے آئندہ عرصہ میں ہے جب تک کہ عبد و بن میں اپنے بھائی مسلمان کے ہے ف ہم اسکا انکار نہیں کرتے کہ مہر علی الفقر کو فضیلت ہے لاکن کمان وہ فضیلت اور کمان یہ فضل اکل و قدر جعل اللہ لکھی شے قدر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے طاعن شاکر کو بہتر صلہ کے ٹھہرا یا ہے اور یہ بات معلوم ہے کہ جب اسکا شکر متعدی طرف احسان الی الغیر کے ہو تو ایک درجہ اسکا اور بڑھ جاوے گا سمندر ناز پہ اک اور تازیانہ ہوا ہے کیونکہ فضل شکر کا بے نہایت ہے بخلاف صبر کے کہ اسکی ایک حد ہے جس تک وہ رہتا ہے اور یہ ایک دلیل مستقل ہے اس مسئلہ کی ایضاً اس دلیل کا یوں ہے کہ شکر افضل ہے رضا سے رضا اعلیٰ ہے صبر سے سو جب شاکر افضل ہو اراضی سے جو افضل ہے صابر سے تو دور درجہ



بڑھ کر ہو آیتیں میں سالم عن ابیہ سے مرفوعاً آیا ہے کہ نہیں حسد مگر دو شخصوں پر ایک  
 وہ جسکو اللہ نے قرآن دیا وہ رات دن اوسکو پڑھتا ہے دوسرا وہ آدمی جسکو مال دیا  
 وہ رات دن اوسکو خرچ کرتا ہے اس حدیث میں منافع الانفاق کو بمنزلہ قرآن مع القیام  
 کے ٹھہرایا حدیث ابو کبشہ انہاری میں صراحت ہے اس بات کی کہ صاحب مال جب اپنے مال  
 میں مطابق علم کے عمل کرے گا اللہ سے ڈرے گا صلہ رحم فرمائیگا اللہ کا حق نکالے گا تو وہ نزدیک  
 اللہ کے اعلیٰ منازل میں ہوگا یہ صریح ہے تفضیل میں غنا کے فقیر صادق جب یہ نیت کرے گا  
 کما وسکاسا عمل کرے تو اوسکو بھی اجر اوسکی نیت کا ملے گا کیونکہ غنی و فقیر دونوں نے نیت  
 خیر کی اور ہر قدر تخی وہ عمل میں لایا یعنی نیت کر لی نفاذ اوسکا اپنے عمل سے کیا فقیر علم  
 نے نیت کر کے نفاذ اوسکا اپنی زبان سے کیا اس جہت سے اجر میں دونوں برابر نہیں بلکہ اگر  
 استوار سے اصل اجر میں یہ بات لازم نہیں آتی ہے کہ کیفیت و تفضل میں بھی دونوں  
 مستوی و برابر و یکساں ہوں اسلئے کہ جو اجر عمل و نیت پر ملتا ہے اوسکو مزیت ہو اور  
 اجر یہ جو حجر نیت پر ہاتھ آتا ہے مقارن قول ہوتا ہے ایک آدمی نیت حج کی کرے اس کے  
 پاس مال نہ ہو جس سے حج سہا لائے اگرچہ اس نیت پر اوسکو ثواب ملے گا لیکن ثواب اوس شخص کا  
 جسے حج مع النیت کیا ہے اعمال حج سہا لایا ہے زیادہ ہے ثواب پر اوس اگلے شخص کے ثواب  
 تو اگر اس بات کا اچھی طرح سمجھنا چاہتا ہے تو قول نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں مامل کر  
 من سال اللہ الشہادۃ صادقاً من قلبہ بلغہ اللہ منائرہ الشہداء وان  
 مات حلی فراشہ اس میں شک نہیں کہ جو ثواب شہادت کا مقتول فی سبیل اللہ کو حاصل  
 ہوا ہے اوسکی کیفیت و صفت زائد ہے اوس ثواب پر جو زمی نیت کرے اور اکیلا ہوا ہے اور  
 وہ اپنے گھر میں فراش پر گر گیا ہے گو منزلت شہداء کو کیوں نہ ہو نیچے تیان دو باتیں ہیں  
 ایک اجر دوسرے قرب سو اگر اصل اجر میں دونوں برابر ہوئے تو کیا ہوا وہ اعمال جو  
 عامل سہا لایا ہے مقفی ہیں افزائند قرب خاص کو وہ اللہ کا فضل ہے جسکو چاہے دے

حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے جب دو مسلمان تلوار لیکر سامنے آتے ہیں تو قاتل  
و مقتول دونوں جہنم میں جاویں گے کما قاتل کا بانا تو معلوم ہے بہلا مقتول کیوں جاویگا  
فرمایا اسلئے کہ اپنے صاحب کا قتل کرنا چاہتا تھا سو دخول نار میں تو دونوں برابر  
ہوئے لکن اس سے مساوی ہونا اور دونوں کا درجہ میں لازم نہیں آتا اور دم مقدا  
عذاب میں تو الفاظ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حق اور کا دے اور اون الفاظ کو  
اوہلی جگہ میں ادا نہ کرادوس ارشاد کی جھکو بخوبی ظاہر ہو جائیگی آیتناح اسکا یہ ہے کہ  
فقراءہ مجاہدین نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے شکوہ کیا کہ اہل دثور سارے  
اجور لیگئے ہماری طرح نماز پڑھتے ہیں ہماری طرح روزہ رکھتے ہیں اونکے پاس اموال فضول  
ہیں جس سے حج و عمرہ کرتے ہیں غزو و صدقہ بجالاتے ہیں فرمایا کیا نہ سکھائیں میں تمکو وہ  
چیز جس سے تم اپنے سابق کو پاؤ اور من بعد پر سابق ہو جاؤ تم سے کوئی افضل نہو مگر وہ جو  
تمہارا سا کام کرے کہانان فرمایا تسبیح تمہیکر و تہیجے ہر نماز کے تینتیس تینتیس بار فقراء  
مجاہدین نے پہرا کر کہا کہ ہمارے اغوان اہل اموال نے ہمارا فعل سنا مثل اونکے اونوں نے  
بھی کیا فرمایا ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء پس اگر مقدار اجر میں مجاہدین کے اون سے  
مل سکتے تو حضرت یون فرماتے کیا اونوں نے یہ نیت کی ہے کہ مثل اونکے فعل کے کریں تاکہ  
مثل اونکے اجر کے اجر پاویں لکن جبکہ بعض فوت ثواب صدقہ و عقیق و حج و عمرہ کے اونکو ذکر  
بتایا تاکہ سبب اس کے برابر اغنیاء کے اجر پاویں تو معلوم ہوا کہ اغنیاء اوپر بسبب انفاق  
کے فاضل ہیں مگر جبکہ اغنیاء ذکر میں بھی مشاکر فقراء ہوئے بطرح صوم و صلوة میں تھے تو  
یون خبر دی کہ یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہے دے اگر واسطے فقراء کے کوئی راہ طرف سناؤ  
کے ہر طرح پر نیت سے نکل سکتی تو واسطیوں را ہنمائی کرتے فقراء نے کہا یہ حدیث تو ہماری  
حجت ہے اگر حقیقت میں سمجھو اسلئے کہ معنی اس حدیث کے یہ ہیں کہ اگرچہ اغنیاء برابر تمہارا  
ہیں ایمان و اسلام و صلوة و صیام میں پر تہر فاضل ہیں بسبب انفاق کے لکن تکبیر و تسبیح و تہلیل

ٹکواؤنکے درجہ سے ملتی کر دیتی ہے اور تم حسن نیت میں برابر اؤنکے ہوا سئلے کہ اگر ممکن ہوتا  
 تو تم بھی اؤنکی طرح انفاق کرتے اور بعض الفاظ میں اس حدیث کے یوں آیا ہے ان اخذ تم  
 بدہ سبقت من قبلکم ولہ یلحقکم من بعدکم یہ دلیل ہے اس بات پر کہ اغنیاء ملحق  
 فقرائے نہیں ہو سکتے ہیں گوشل اؤنکے تول کے یہ بھی کہیں ذالک فضل اللہ الہ کے یہ معنی  
 ہیں کہ اللہ کا فضل کچھ تمہیں پر مقصود نہیں ہے جس طرح اللہ نے یسینؑ کے تمہر فضل کیا ہے  
 اسی طرح جب وہ مثل تمہارے عمل کرینگے تو اؤنکو بھی اجر دیگا اس میں کچھ دلالت اس بات پر  
 نہیں ہے کہ وہ تم سے افضل ہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ جو فضل الہی بسبب ذکر کے تمہارے  
 شامل حال ہے مثل تمہاری اؤنکو بھی ملتا دل ہے تمہے فضل سے تخصیص بھی اؤسکو غیر موضع میں کہا  
 حالانکہ اؤسکے معنی عموم و شمول کے ہیں کہ اؤسکا فضل عام و شامل ہے اغنیاء و فقراء کو  
 تم اؤنکو چوڑ کر کسی اور طرف سجاؤ پس اس حدیث میں تفضیل تمہاری ہمپر کہاں ہے فضل  
 اللہ محتال ہے میں امر کو ایک سبقت اؤنکی تمہر انفاق میں دوسرے مساوات تمہاری اؤنکے  
 فضیلت ذکر میں کچھ تمہیں اؤنکو چوڑ کر محض ساتھ اس فضل کے نہیں ہو تیرے سبقت  
 تمہاری اؤنپر طرف جنت کے بمقدار نصف یوم اسکا ذکر اگرچہ اس روایت میں نہیں ہے مکن  
 بعض طرق میں آیا ہے مسند بزار میں ولید بن عمر سے روایت ہے کہ فقرار ماجرین نے حضرت  
 سے شکوہ کیا کہ اغنیاء ہمپر فاضل ہو گئے ہیں ہمارے ان اغوان نے ہماری سچی تصدیق کی ہے  
 ہمارا ہی سایاں لائے ہیں ہمارا ہی ساروزہ رکھا ہے اؤنکے پاس اموال ہیں جنکو تصدق  
 کرتے ہیں صلہ رحمی بجالاتے ہیں ماہ خدا میں خرچ کرتے ہیں ہم مساکین کسی بات پر قدرت نہیں  
 رکھتے فرمایا کیا جسہ ندون میں ٹکواؤنکی چیز کی کہ جب تم اؤسکو کرو تو مثل اؤن کے  
 فضل کے پاؤ تم اللہ اکبر کہو پیچے ہر نماز کے گیارہ بار الحمد للہ بھی مثل اؤسکے کہو لا الہ الا اللہ بھی  
 مثل اؤسکے کہو سبحان اللہ بھی برابر اؤسکے کہو تم بھی فضل مثل اؤنکے فضل کے پاؤ گے اؤنکو  
 یوں ہی کیا اسکا ذکر اغنیاء سے ہوا اؤنوں نے بھی اسی طرح کیا فقرار نے پاس سول خدا صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم کے اگر یہ حال کما کہ ان بایوں نے بھی مثل ہمارے قول کے فعل کیا تو مایا یہ  
 اللہ کا فضل ہے جسکو چاہے وہ آے گروہ فقیروں کے کیا بشارت نہ دون میں مکو  
 اس بات کی کہ فقرارسلین داخل ہو گئے جنت میں قبل اغنیا کے آدھے دن جسکے پانسو برس ہوتے  
 ہیں تہرہ موسیٰ بن عبیدہ نے یہ آیت پڑھی وان یوما عند ربک کالف سنۃ مما تعدون  
 یہ حدیث واحد ایک کلام متصل ہے جسکو بطور بشارت فقرار سے ذکر کیا جبکہ انہوں نے مساوی  
 اغنیا کی اپنے ساتھ قول مذکور میں بیان کی امشب یہ ہے کہ یہ فضل رابع ہو طر سبقت  
 فقرار کے اغنیا پر کہ وہ ساتھ اس بشارت کے مخصوص ہیں گویا کہ یہ سبق خاص انہیں کے  
 لئے ہے نہ واسطہ غیر کے اگرچہ اغنیا برابر انکے ہیں قول میں اور فقرار برابر اغنیا کے میں  
 اتفاق میں بسبب نیت کے بطرح حدیث الی کبشہ میں پہلے گزر چکا ہے فقرار کو ایک مرتبہ فقر  
 کی ماحصل ہے اغنیا نے کما تھے مبالغہ کیا صرف حدیث میں مقصود حدیث سے اپنی طرف حالانکہ  
 وہ صرف ہے تفضیل میں ہماری جانب کی اگر انصاف کروا سکتے کہ یہ قول ذالک فضل اللہ  
 یؤتیہ من یشاء جواب ہے فقرار کی بات کا کہ اہل دنو راجو رینگے اور ذکر میں مساوی ہو گئے  
 بطرح صلوٰۃ و صوم و ایمان میں کیساں تھے باقی یہی مرتبہ اتفاق اوکے لئے ہمارے پاس  
 کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس سے ہم انکے ساتھ ملحق ہوں اور جو ذکر اپنے ہکو سکایا ہے وہ  
 اس میں ہم سے ملحق ہو گئے ہیں اور سوقت حضرت نے یہ ارشاد کیا تیرہ مرتبہ ہمارے مقصود میں  
 کیونکہ جب قوم بسبب تحقق سبق بالانفاق کے شکستہ خاطر ہوئی تو انکے جبر خاطر کے لئے بشارت  
 سبق الی اجنتہ بصفیہ یوم فرمائی کہ یہ سبق واسطے تمہارے بمقابلہ قوت فضیلت غنا و اتفاق  
 کے ہے لکن اس سے کچھ رفعت منزلت و درجہ فقرار کے اوپر اغنیا کے لازم نہیں آتی وہ ستر  
 ہزار آدمی جو جیسا ب جنت میں جاویں گے اولن سے بعض وہ لوگ جو واسطے حساب کر کے جاؤ  
 افضل و اعلیٰ ہونگے درجہ میں اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں بہت جگہ مال کا نام خیر رکھا ہے  
 کقولہ کتب علیکم اذا حضوا حدکم الموت ان تروا خیر الوصیۃ وقولہ تعالیٰ

انہ لحب الخیر لستدیل اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خبر دی ہے کہ الخیر یا قی الا  
 الخیر شر ہو آتا ہے تو اس طرح پر آتا ہے کہ خیر میں معصیت خدا کی ہے نہ نفس خیر میں واللہ اعلم  
 اللہ نے مال کو قوام انفس ٹھہرایا ہے اس کے حفظ کا حکم دیا ہے سفہار کے حوالہ کرنے سے جیسے  
 نساء واولاد وغیرہ منع کیا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مال کی بیع کی ہے نعم المال  
 الصالح مع المرء الصالح سعید بن اسید نے کہا ہے نہیں خیر ہے اس شخص میں مال کا حلال  
 سے جمع کرنا نہیں چاہتا اس کے سبب اپنی آبر و ہمت سے لوگوں کے بچاؤ سے صلہ رحم کرے حق دے  
 ابوالخیر سببی کہتے ہیں سلف سعت کو دین پر عون جانتے تھے محمد بن منکدر نے کہا ہے ایسا  
 عون تقویٰ پر غنا ہے سفیان ثوری نے کہا مال ہمارے زمانے میں سلاح مومن ہے یوسف  
 بن اسباط نے کہا نہ تھا مال کسی زمانے میں جب دنیا پیدا کی گئی ہے نافع تر اس زمانہ سے خیر  
 مثل خیل کے کیسے لئے جو ہے اور کسی کے لئے ستر اور کسی پر دزرا اللہ نے مال کو سبب حفظ بدن  
 کا کیا ہے بدن کا حفظ سبب دنیا واسطے حفظ نفس کے کہ وہ محل ہے معرفت خدا و ایمان باللہ  
 و تصدیق رسل و محبت خدا و انابت بسوے خدا کا پس اس بنیاد پر مال سبب آبادی دنیا و  
 آخرت کا مذموم وہ مال ہے جو وجہ ناجائز سے لیا جاتا ہے غیر حق میں صرف ہوتا ہے مالدار کو اپنا  
 بندہ بنا لیتا ہے اور کے دل کا مالک بن پڑتا ہے اللہ و دار آخرت سے مشغول کر دیتا ہے جب  
 مال وسیلہ ٹھیک مقاصد فاسدہ کا اور شاغل ہو مقاصد حسنہ محمودہ سے تو وہ آپ ہی  
 مذموم ہو گا تہ ذم طرف جاعل کبھی جاتی ہے نہ طرف مجبول کے بطرح حضرت نے فرمایا ہے۔  
 نفس عبد الدار بعد نفس عبد الدینا سو درہم و دنیا رکی مذمت نہیں کی ہے بلکہ  
 عباد و درہم و دنیا رکی ذم فرمائی ہے امام احمد نے یزید بن مسرہ سے روایت کیا ہے کہ ایک  
 شخص ماضی نے مال جمع کیا تھا پھر اس کو بند کر رکھا پھر اپنے جی سے اپنے گروالوں میں کہا اب تو  
 سالہا سال چین کر ملک الموت نے ایک مسکین کی صورت میں آکر دروازہ ٹوکا گھر و گھر باہر  
 آئے کہا صاحب خانہ کو بلاؤ کہا بلاؤ وہ تجھ سے آدمی کے پاس آویگا ذرا تم کو پرسہ دے آیا

اور دروازہ کھٹکھٹایا اور وہی اگلی بات کہی پر یہ خبر دی کہ میں ملک الموت ہوں جب اس نے  
یہ سنا تو ڈر گیا کہا تم اوس سے نرم بات کرو گھر والوں نے کہا بھلا کسی اور کو سو ہمارے سیکے  
پاہتے ہو یا رکھ لے اللہ خدایت کما نہیں پر اوسکے پاس آکر کہا اوسٹھ جھکو جو کچھ وصیت کرنا ہو  
کر میں میری جان قبض کر دینا چاہتا ہوں سے پہلے گھر والے چلائے روئے اوسنے کہا صندوق کو ملو مالکے بزرگ کو  
سبکو کہو لا وہ مال پر متوجہ ہو کر لعن و دشنام کرنے لگا کہا تو ہی وہ مال ہے جسے میرے رب  
کو مجھ سے بھلا دیا عمل آخرت سے باز رکھا یہاں تک کہ میری موت آگئی مال نے کہا تو مجھ کو کالی  
نہ دے کیا تو لوگوں کی آنکھ میں وضع و حقیر نہتائیں تھکور رفع کر دیا اس ٹھکانہ کو تو اپنے  
اوپر نہیں دیکھتا ہے تو آستانہ ملک و سادات پر جاتا تو اندر داخل ہوتا تیرے باوجود  
صاحبین آتے تو اندر داخل نہوتے کیا تو دختران ملک و سادات کو پیغام نہ بھیجتا تھا پر نکاح  
کیا جاتا جب عبا و صلحا تھکوپ پیغام بھیجتے تو اوسنے نکاح نہ کرتا کیا تو مجھ کو راہ حبت میں خرچ نہ کرتا  
تھا میں تیرا عا سی نہوتا اگر تو مجھ کو راہ خدا میں صرف نہ کرتا تو بھی میں تیرا عصیان نہ کرتا تو نجمہ سے  
بھی زیادہ ملموم ہے ہم تم سے بنی آدم مٹی سے بنے ہیں کوئی نیکی لیا تیرے کوئی گناہ مال اس طرح  
کھتا ہے تم بچتے رہو بعض آثار میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کہتا ہے ہمارے مال ہمارے پاس  
آگئے کوئی سفید ہو گیا کوئی شقی بن گیا فوائد مال سے ایک یہ ہے کہ مال تو ام عبادات و  
طاعات ہے اسی مال سے بازار حج و عمرہ کا گرم ہوتا ہے اوسے سے انفاق واجب استحقاق حاصل  
ہوتا ہے اوسے سے قربات عتیق و وقف و بنا و مساجد و قنایر وغیرہ حاصل ہوتے ہیں اوسے  
وصول طرہ نکاح کے ہوتا ہے جو کہ افضل ہے تنہی سے واسطے نوافل عبادت کے قیام موت کا  
بھی اوسے کے ساتھ ہے ظہور صفت جو دنیا کا بھی اوسے سے ہے وفاقاً آبرو بھی اسی مال سے  
ہوتا ہے بہائی بند درست آشنا اسی کی بدولت ہاتھ آتے ہیں وصول اہلار کا درجات اعلا  
کو دریافت منعم عظیم کی بھی اسی دولت سے حاصل ہوتی ہے غرض کہ مال کیا ہے ایک طرف از منعم  
ہے طرف اعلیٰ غرض جنت کے بہو طرہ اسفل سافلین کے بھی اسی کے سبب ہو جاتا ہے یہ مال

معلوم ہے محمد ماحد کا جس طرح بعض سلف نے کہا ہے اللہ جانہ لا یصلح الا بفعال ولا یفعل الا بالمال  
 اور بعض یوں کہتے تھے اللہ جانہ من عبادک الذین لا یصلحہم الا الغنا مال جس طرح سب سے  
 سخی خدا کا اس طرح سب سے، اللہ کی رضا کا وہ تین آدمی جنکو اللہ نے بتلایا تھا ایک اعمی دوسرا  
 انزع تیسرا ابرص او تین اعمی کو اللہ کی رضا اسی مال کے طفیل میں ملی ابرص واقع پر غنگی بدولت  
 اسی مال کے ہوئی غزا کہ ایک جوڑی ہے سنام عمل کی کسی جان سے ہوتی ہے کسی مال سے بلکہ کسی  
 غزا مال آنکی وانفع ہوتی ہے نسبت غزا بالنفس کے خیال کر عثمان کو مرتضیٰ پر کسی چیز سے فضیلت  
 حاصل ہوئی حالانکہ علی رضی اللہ عنہ نے اپنی جان سے اکثر غزا کیا تھا عثمان سے پہلے اسلام لائے  
 تھے زبیر و عبد الرحمن بن عوف کو دیکھو کہ جمہور صحابہ سے افضل ہیں باوجود غنا کے او کی تاثیر دیکھو  
 میں تاثیر اہل صفہ سے کہیں بڑھ کر تھی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اصاعت مال سے نبی و انبیاء  
 ہے یہ ارشاد کیا ہے کہ آدمی کا اپنے ورثہ کو اختیار چھوڑنا بہتر ہے اس کے گناہ کو فقیر چھوڑے  
 چہرہ خبر دی کہ صاحب مال کو کوئی نفقہ اللہ کے لئے نہیں کرتا مگر اللہ اس کا ایک درجہ بڑھا تا اور بلند  
 کرتا ہے حضرت نے محتاجی و فقر سے پناہ مانگی ہے فقر کو قرین کفر کیا ہے فرمایا اللہ جانہ احوذ بالمال  
 من الکفر والفقہ کیونکہ خیر و طرح کی ہوتی ہے ایک خیر آخرت اس کی ضد کفر ہے دوسری خیر  
 دنیا اس کی ضد فقر ہے جس فقر سے عذاب دنیا کا کفر سب سے عذاب آخرت کا اللہ نے زکوۃ کا دینا  
 وظیفہ اختیار کا ٹھہرایا ہے زکوۃ کا لینا وظیفہ فقر کا بنایا ہے اور دونوں ہاتھوں میں قدر را  
 و شرعاً فرق کیا ہے معنی کے ہاتھ کو علیا اخذ کے ہاتھ کو سفلی فرمایا ہے زکوۃ کو مال کا چرک کہا ہے  
 اس کو رسول خدا اور انکی آل امجاد پر براہ تشریف و رفع قدر حرام فرمایا ہے ہم اس بات کا کاب  
 انکار کرتے ہیں کہ پہلے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقیر تھے پھر اللہ نے ان کو غنی کر دیا نتیجہ  
 بخشی توسیع کی نعمتیں دین اپنے اہل کے لئے ایک سال کا قوت و نصیرہ فرماتے تھے اور وہ عطایا  
 دیتے تھے جو کسی نے سوا انکے نہیں دئے اس طرح بید رنج داد و پیش کرتے تھے کہ بالکل خون فقر کا  
 نقرماتے جب انتقال فرمایا فدک و نصیر و اموال خاصہ چھوڑ گئے قال تعالیٰ ما افاء اللہ علی

رسولہ من اہل القری فذلک وللرسول ولذی القربی غرضک اللہ نے جناب رسالت کو اوس فقر سے منزہ و پاک رکھا جو انہ صدفہ کو جائز کرتا ہے اوسکے عوض اشرف و اجل فضل مال عطا فرمایا جو بذریعہ غفلت و سیف قائم کے اعداد اللہ سے حاصل ہوا تھا وہ اللہ کا مال تھا جو براہ ظلم و عدوان ہاتھ میں دشمنوں کے تھا اوسکو اللہ نے لیکر اپنے رسول مقبول کو دیا کیونکہ مال اسلئے پیدا کیا گیا ہے کہ اوس سے استغاثت طاعت خدا پر کریں اور وہ ہاتھ میں کفار و فجار کے براہ ظلم و عدوان تھا جب پھر کہ ہاتھ میں اولیا و راجل طاعت کے آیا تو مال فنی ہوا کہ جس لئے بنایا گیا ہے اوسی جگہ صرف ہو لیکن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تو نگری و آسودگی اوس جنس کی تھی جیسے اہلک ابنار دنیا کی ہوتی ہے اسلئے کہ وہ لوگ غنی بالشی ہوتے ہیں حضرت غنی عن الشی تھے غنا رعالی بھی ہے تو نگری بدلست نہ مال بخلات اور بکلی ملک کے کہ وہ اوس میں بحسب اپنے ارادہ کے تصرف کرتے ہیں حضرت کا تصرف اوسط پر تھا جس طرح کوئی بندہ بوجوب اپنے سید و آقا کے صرف کرتا ہے فقہار نے فنی میں اختلاف کیا ہے کہ ملک نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھا یا نہیں اس میں دو قول ہیں اور وہ دونوں روایتیں امام احمد سے مروی ہیں تحقیق یہ ہے کہ آپ کی ملک ایک دوسری نوع تھی ملک کی حقیقت تصرف بالمرزواتے تھے مکا قال صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم واللہ لا اعطى احد ولا اضع احد الا فانا فاسم اضع حیث اھرت یہ کمال مرتبہ عبودیت کا ہے اسی لئے کوئی اوس مال کا وارث نہ ٹھہرا کیونکہ آپ تو ہر طرح پر عبد محض تھے اپنے رب سبحانہ کے عبد کا کوئی مال نہیں ہوتا ہے جس کا کوئی شخص وارث بنے سوا اللہ نے آپ کے لئے اعلیٰ انواع غنا اور اشرف انواع فقر کو جمع کر دیا تھا اس بنیاد پر سارے مراتب کمال آپ کے لئے مکمل ہو گئے تھے اور حضرت میں ایک گروہ اصحق تر دوسرے گروہ سے نہیں ہے حضرت اپنے فقر میں اصبر خلق اللہ غنا میں اشکر خلق اللہ تھے انکونے انکو قد وہ اغنیاء و فقر بنایا تھا کون غنا اس سے بڑا ہوگا ہوگی کہ مفاہج کنوز ارض عرض کئے جاویں کہ وہ مدفا کو سونے کا پہاڑ واسطے اونکے کیا جاوے



یہ اختیار دیا جاوے کہ ملک بنی بنو یا عبد بنی پھر وہ عبد بنی ہونا اختیار کریں نہ ملک بنی متھلا  
 اموال جزیرہ عرب و یمن نزدیک آپ کے لئے گئے اور سب کو بیچ کر دیا کچھ بھی اوسین سے آپ  
 نہ لیا بلکہ عیال و دین مسلمان کو اپنے اوپر لیلیا فرمایا من ترکھا فلا ورثتہ ومن ترکھا کلا  
 خالی و علی اللہ نے انکی قدر و منزلت اس سے زیادہ بلند کی تھی کہ وہ منجلہ اور فقرار کے  
 ہوں جبکو صدقہ حلال ہے جس طرح اس بات سے منزہ کیا تھا کہ وہ منجلہ اور ان غنیار کے ہوں حلال  
 مورد ث سے غنی بنتے ہیں بلکہ انکو غنی کیا ماسوی اپنے سے اور انکے دکاو پوری پوری توجہ  
 بخشی اور نہایت درجہ کی سحت دی چنانچہ غایت مرتبہ کا اپنے اتفاق کیا اجل عطا یا کو برتا مال کو  
 نہ لیا نہ زمین رکھی نہ کیتی نہ کوئی کبری اونٹ چوڑا نہ کوئی لونڈی غلام نہ کوئی درہم و دینار  
 سوجب کوئی غنی شاکر حضرت کے حال سے احتجائی کرے گا تو یہ بات ممکن نہیں ہے مگر اوس وقت  
 کہ آپ کا صاحبزہی کرے اور دنیا کو اختیار نہ اضطرار چوڑ دے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ و  
 آلہ وسلم نے ہر ایک مرتبہ فقر و غنا کا پورا پورا راحی ادا کیا تھا عبودیت کو اسکی حد تک پہنچا دیا  
 تھا پرامتد نے آپ کے طفیل سے فقرار کو ان غنیار کر دیا امت کو یہ غنا آپ ہی کے صدقے سے ملی  
 بڑا غنی تو وہی شخص ہے جسکے سبب اور لوگ غنی ہو جاوین ف علی بن رباح کھیتی پتہ میں  
 پاس سلمہ بن خلد انصاری کے تھا وہ اسدن مصر پر حاکم تھے انکے پاس عبد اللہ بن عمرو بن  
 عاص بیٹے ہوئے تھے سلمہ نے ایک شعر ابوطالب کا پڑھ کر کہا اگر ابوطالب اس نعمت و کرامت خدا کو  
 دیکھتے تبسین ہم آج کے دن میں تو جانتے کہ انکا ہتھیار سید خیر و برکت لایا ابن عمرو نے کہا وہ اس  
 دن ہی سید کر رہے تھے خیر نہ لائے تھے سلمہ نے کہا کیا اللہ نے نہیں فرمایا ہے العیحد لا یتما فآوی  
 ووجد لا یضاد لا یفہدی ووجد لا عاکلا فاخفی ابن عمرو نے کہا یتیم کے یہ معنی ہیں کہ ان  
 باپ کی طرف سے یتیم تھے عائل کے یہ معنی ہیں کہ عرب کے ہاتھ میں مال کم تھا یا تک کہ اللہ نے حضرت کو  
 فتح دی اور جو عرب اسلام لائے تھے انکو فتحیاب فرمایا وہ اللہ کے دین میں نوح فوج داخل ہوئے  
 پھر اللہ نے حضرت کو وفات دی پہلے اس سے کہ وہ شلبس ہوں ساتھ کسی شے کے سب چوڑ کر چلے

مال سے تحذیر فرمائے فتنہ مال سے ڈرا گئے یہ معنی ہیں اس قول کے عائلا فاغنی ربائیس قول  
 ولسوف یعطیک ربک فترضی سو وہ کچھ دنیا سے راضی نہ تھے نہ اپنے لئے نہ امت کے لئے دنیا  
 اوں کو کچھ خوش کرتی تھی بلکہ دنیا سے تحذیر فرماتے تھے جب دنیا کو آپ پر عرض کیا انکار فرمایا اس  
 عطا سے تو ثواب مراد ہے اور جو فتح آپ کو ہوئی اور جو ملک کسریٰ و قیصر کا امت پر مفتوح ہوا اور  
 لوگ اسلام میں داخل ہوئے دین غالب ہوا یہی بات اوں کی رضا و خوشی و محبت کی تھی صلوات اللہ  
 و سلامہ علیہ ابن عباس سے مرفوعاً آیا ہے رايت ما هو مفتوح بعدی کفر الکفر افسر فی  
 ذلک فزلت والضحی الی قوله ولسوف یعطیک ربک فترضی قال اعطی الفاضل من  
 لؤلؤ تراہما المساک فی کل قصو ما ینبغی لہ سرواہ سفیان الثوری ف اور وہ جو تم نے  
 ذکر کیا زہد دنیا و تقلل دنیا کا سوز بہ کچھ منافی غنا کے نہیں ہے بلکہ زہد یعنی کا اکل ہوتا ہے زہد  
 فقیر سے کیونکہ غنی زہد باوجود قدرت کے کرتا ہے اور فقیر کا زہد بسبب عجز کے ہوتا ہے دونوں میں  
 بڑا فرق ہے اسلئے جب بعض سلف سے ذکر ایک جماعت زہاد کا آیا تو کہا ابراہیم بن عبد العزیز  
 تمہارے جیسے زہد دنیا آئی اور انہوں نے اوس میں زہد کیا اسی طرح رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم حال غنا میں از پر خلق تھے اسی طرح ابراہیم خلیل اللہ باوجود کثرت مال اور ہر الناس تھے  
 دنیا میں ترندی میں حدیث ابی ذر سے مرفوعاً آیا ہے کہ الزہادۃ فی الدنیا لم یست بقرہم المملک  
 ولا ضاعۃ الممال ولكن الزہادۃ فی الدنیا ان لا تكون بعا فی دیدیک او ثوق مما فی  
 یدک اللہ تعالیٰ وان تكون فی ثواب المصیبة اذا انت اصبت بہا امرغب فی ثوابها لو انہا  
 بقیت لك یعنی زہد وہ بے رغبتی دنیا میں کچھ اسکا نام نہیں ہے کہ حلال کو اپنے اوپر حرام کر لے  
 مال کو ہر باد و تباہ کرے بلکہ زہد یہ ہے کہ تمہکو اپنے مال پر بہرہ و سانسوا اللہ کے ماتہ میں جو چیز ہے  
 اوس پر اعتماد ہو ثواب مصیبت میں زیادہ تر رغبت ہو کہ اگر وہ مصیبت باقی رہیگی تو اجر زیادہ ملے گا  
 امام احمد سے کسی نے پوچھا ایک شخص کے پاس ہزار دینار ہیں کیا وہ زہد ہو سکتا ہے کہا ہاں مگر  
 اس شرط سے کہ اگر زیادہ ہوں تو کچھ خوش ہوں اگر کم ہو جاوین تو کچھ رنج کرے بعض سلف نے

کہا ہے الزاھد من لا یغلب الحلال شکرہ ولا الحرام صبرہ یہ تعریف زہد کی حسن حدود  
 کیونکہ زہد حقیقت میں مرکب ہے صبر و شکر سے جو کوئی متعفن ساتھ ان دونوں وصف کے نہیں ہے  
 وہ سختی ہم زہد کا نہیں ہوتا ہے پس جبکہ شکر غالب ہوا سعت حلال پر صبر غالب ہوا حرام عاثر  
 پر وہی درحقیقت زہد ہے بخلاف اوس شخص کے کہ حلال اوسکا شکر پر حرام اوسکا صبر پر غالب ہو  
 شکر و صبر دونوں مغلوب ہو سکے کہ ایسا آدمی زہد نہیں ہوتا ہے شیخ الاسلام ابن تیمیہ رضی اللہ  
 عنہ فرماتے تھے زہد یہ ہے کہ تو اوس چیز کو چھوڑ دے جو تجھ کو فائدہ نہیں دیتی ورنہ یہ ہے کہ  
 تو اوس شے کو ترک کر دے جو تجھ کو نقصان پہنچاتی ہے پس زہد خالی ہونا دلکا ہے دنیا سے  
 نہ خالی ہونا ہاتھ کا دنیا سے اسکے مقابلہ میں شغ و حرص ہے وہ تین قسم ہے ایک زہد کرنا حرام میں  
 دوسرے زہد کرنا مشہات و مکروہات میں تیسرے زہد کرنا فضلات میں اول فرض ہے دوسرا  
 فضل ہے تیسرا متوسط ہے درمیان دونوں کے حسب درجہ شے کے اگر قوی ہو تو اول سے جا ملا  
 ورنہ تیسرے سے ملحق ہوگا پہر کبھی تیسرا واجب ہو جاتا ہے یعنی اوس بغیر چارہ نہیں ہوتا ہے یہ اور  
 شخص کے لئے ہے جسے طیاری کی ہے واسطہ اللہ و دار آخرت کے اوسکا زہد فضل میں ضروری ہے  
 کیونکہ دنیا کا ارادہ قانع ارادہ آخرت میں بندہ کے لئے مقام ارادہ جب ہی صحیح ہوتا ہے کہ جب وہ  
 اپنے طلب و ارادہ و مطلوب کو الگ تھک کر لے مطلوب و طلب کو منقسم کرے تو حید مطلوب یہ ہے  
 کہ طلب و ارادہ اوسکا متعلق بغیر اللہ نہ ہو اسی سے متعلق ہو جو اللہ کے قریب و نزدیک کرنا ہو  
 تو حید یہ ہے کہ طلب و ارادہ کو دایع شہوات و جواذب ہوئی سے متماصل کرے ارادہ اعلیٰ  
 نفس میں ساکن ہو کر اوسکو پر کر دے سو آنجذاب الی آخر کے کوئی فضل واسطہ غیر کے چھوڑے  
 ارادہ محض اللہ کے لئے رہ جاوے سو جب ارادہ محض ہو جاوے گا تو صاحب ارادہ کو ضرورت زہد  
 کی ہوگی کیونکہ وہ اپنے نفس کو واسطہ عمارت وقت و جمع قلب کے خالی کر گیا اسلئے کہ وہ دیرے قطع  
 مواد طبع کے ہے کہ اوس سے بڑا کر کوئی شے مفسد قلب نہیں ہے بلکہ جرّسارے معاصی و فساد و فحور  
 کی یہی طبع ہے زہد اوسکے مواد کو قطع کرنا ہے و لکن خالی بنانا ہے خواج کو حث کرنا ہے جو وحشت

درمیان بندہ و رب کے ہے وہ باقی رہتی ہے اس آجاتا ہے رغبت تو اس میں قوی ہوتی ہے اگرچہ  
 رغبت قرب دونوں کی اور ذوق حلاوت معرفت و محبت کا ضعیف بھی ہو اس لیے زیادہ سب سے زیادہ  
 راہمند ہوتا ہے اپنے بدن و قلب میں ہر اگر وہ زہد و فراغ دنیا سے قوت ہے واسطے اس کے  
 ارادہ خدا و دار آخرت میں اس طرح پر کہ دل اللہ کے لئے خالی ہو گیا ہے حرص اگر ہے تو اللہ ہی  
 کے تقرب کی ہے تعلق ہے تو اس بات کا ہے کہ وقت ضائع نہ جاوے صرف وقت اسی کام میں ہو جو  
 ارضی ایضاً اصحاب الی اللہ ہو تو ایسا زہد سب لوگوں سے زیادہ انعم العیش اقر العین الطیب النفس  
 افرح القلب ہوتا ہے کیونکہ رغبت کرنا دنیا میں مشرقت قلب سبب و شمل مطیل ہم و غم و حزن ہے  
 یہ وہ عذاب حاضر ہے جو طرفہ عذاب منتظر کے پہونچا دیتا ہے اضعاف اون نعمتوں کو جبکہ  
 حاصل کرنے کا قصد رغبت دنیا سے رکھتا تھا بندہ ہر فوت کر دیتا ہے حدیث طاؤس میں مرفوعاً  
 آیا ہے ان الزهد فی الدنیا کرمح القلب و البدن وان الرغبة فی الدنیا تطیل العمر  
 و الحزن و الہاجد حصول ہجوم و غم و احزان کا دوطرف سے ہوتا ہے ایک رغبت و  
 حرص کرنے سے دنیا میں دوسرے کو تا ہی کرنے سے اعمال بر و طاعت میں حدیث حکم میں مرفوعاً  
 آیا ہے کہ جب تقصیر کرتا ہے بندہ عمل میں تو مبتلا کرتا ہے اللہ و سکون ہم میں سوا عبد اللہ بن  
 احمد اور جسطرح رغبت کرنا دنیا میں اصل ہے سارے معاصی ظاہرہ کی اس طرح اصل ہے سارے  
 معاصی قلب کی جیسے سخط و حسد و کبر و فخر و خیلا و تکبر یہ سب معاصی جب ہی ہوتے ہیں کہ دل اور  
 رغبت سے بہر جاتا ہے نہ یہ کہ ہاتھ مستی ہو دل کا امتلا رہنا فی شکوک ہے سرخسہ کا خالی کرنا دکان پر  
 اس رغبت سے و باللہ التوفیق مال کا امتلا و مثل امتلا و عمر و جاہ کے ہوتا ہے بہتر آدمی  
 وہ ہے جسکی عمر زیادہ ہو عمل اس کے اچھے ہوں اس طرح وہ شخص ہے جسکا مال زیادہ ہو اسکی خیر پہنچاؤ  
 ہے پس بہتر شخص اور مال و جاہ وہی ہے کہ یا تو رفیع درجات کرے یا کفارہ سیئات ہو و سہتر  
 مسئلہ یہ ہے کہ طریق فقر و تقلل طریق سلامت مع الصبر ہے اور طریق غنی و سعت غالباً طریق عجب  
 و ہلاک ہے پس اگر اپنے مال میں اللہ سے ڈرا صلہ رحم کیا اللہ کا حق نکالا اور نرمی زکوۃ دینے پر

تقصیر کیا بلکہ بیوہ کے کوکھ یا بنگے کو پھنایا لمون کی فریاد رسی کی محتاج کی اعانت کی مضطر کی نواہی کی تو یہ طریقہ اوسکا بھٹ غنیمت ہے فوق سلامت ہے صاحب فقر کی مثال مثل مریض کے ہے جو بسبب بیماری کے اپنے اغراض سے محبوس ہو رہا ہے اوسکو اس حسن صبر پر بوجہ جس مذکور کے ثواب دیکھا آں غنی کو بڑا خطر ہے کسب و جمع و صرف مال میں اگر کسب و جمع حسن کیا ہے اور مال کو ہر مکان سے لیا ہے اور جہاں چاہے تھا وہاں صرف کیا ہے تو اس کے لئے انفع ہوگا فقیر مثل مستعد منقطع عن الناس کے ہے اور غنی جو وجود غیر میں انفاق کرتا ہے مثل مفتی و معلم و مجاہد کے ہے ایسے حضرت نے اوسکو قرین اوس شخص کا ٹھہرایا ہے جسکو حکمت دی گئی ہے اور وہ اوس حکمت کے موافق حکم تعلیم کرتا ہے پس وہ ایک ہے اودن دو محدودین میں جنکے لئے تیسرا نہیں ہے قابل اوس پر غلط کیا کرتے ہیں جو کہ منقطع تنہا بقصور انفع اپنے نفس پر ہوتا ہے اوسکو نسبت غنی منفق و عالم معلم کے اولیٰ تر سمجھو لیتے ہیں ف اگر کوئی یہ بات کہے کہ ہلا پر کون افضل ہے وہ آدمی جسے غنا کو واسطے صدقہ و انفاق کے وجوہ تر و غیر میں اختیار کیا ہے یا وہ شخص جسے فقر و تقلل کو بغرض بعد کے فتنہ سے اور سلامت رہنے کی آفت سے اختیار کیا ہے اور اپنے دل کو واسطے آخرت کے مستعد کیا ہے دنیا میں مشغول نہیں کیا یا وہ شخص افضل ہے جسے نہ اوسکو اختیار کیا نہ اسکو بلکہ یہ اختیار کیا کہ جو مختار خدا ہے وہی درست ہے اپنے اختیار سے کسی ایک فریق کو بھی اوسے پسند نہیں کیا ہے ۷

کار خود را بخدا باز گزار	ارکٹ نمی بینم ازین بهتر کار
--------------------------	-----------------------------

یہ ایک ایسی بات ہے جس میں حال سلف صالح کا مختلف تھا کسی نے او میں سے مال کو اختیار کیا تاکہ غرا و وجوہ ترین انفاق کرے جیسے عبدالرحمن بن عوف وغیرہ یا سیار صحابہ نقیس بن سعد کہے تھے اے امیر میں تیرے اودن بندون میں ہوں جسکو درست نہیں کرگی مگر تو نگر کسی نے فقر و تقلل کو اختیار کیا جیسے ابو ذر وغیرہ ایک جماعت صحابہ کی اودنوں نے طرٹ آفات دنیا کے نظر والی فتنہ سے دوسے نظر مصالح انفاق و ثمرات عاجلہ و اجلہ پر مکی تیسرے گروہ نے کوئی چیز بھی

اختیار کی بلکہ مختار۔ اذکا وہی رہا جو اللہ نے انکے لئے اختیار کیا اس طرح مسئلہ اختیار طول بقار کا دنیا میں بہ درطریقہات دین عبادت خدا کے اس مسئلہ میں اختلاف ہے ایک گروہ نے اسکو اختیار کیا اور تمنا سے درازی زندگی کی دوسرے گروہ نے موت و قنار خدا کو دوست رکھا کہ آئین دنیا سے راحت ملتی ہے تیسرے گروہ نے نہ حیات کو اختیار کیا نہ مہات کو بلکہ اللہ پاک کے اختیار پر چھوڑ دیا کہ جو اسے منظور ہو وہی بہن پسند ہے انکا اختیار اللہ کے ارادہ سے معلق رہا تو کوئی مراد معین نہ تھیری تصدیق رضی اللہ عنہ کا یہی حال تھا اسلئے کہ جب مرض موت میں اونہیں بات کہی کہ طیب کو بلائیں تو کہا طیب مجھ کو کیہ لیا چھوچا پھر کیا کیا فرمایا یہ کہا فی فعال ملک یرید پہلا حال موسیٰ علیہ السلام کا حال تھا کہ جب ملک الموت آئی ایک ٹھانچہ اذکا مار دیا جس سے آنکھ مٹ گئی پھوٹ گئی تھیہ کام اونہوں نے کچھ محبت دنیا کے سبب نہیں کیا تا نہ زندہ رہنے کے لئے وکن اسلئے کیا کہ ادا مرآئی کا نفاذ کریں دین حق کو قائم فرما دین اعدا سے غزاکرین گویا ملک الموت سے یہ بات کہی کہ تو ایک بندہ مامور ہے اور میں بھی ایک بندہ مامور ہوں اور تنقید ادا مر رب واقامت دین میں مشغول ہوں پھر جب اونپر حیات طویلہ کو عرض کیا اور اذکا یہ بات معلوم ہوئی کہ بعد اسکے ہی موت آوگی تو وہی بات اختیار کی جو اللہ نے اختیار کی تھی تہہ ہمارے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انکے پاس اللہ نے فرشتہ بھیجا اختیار دیا وہ اعلم خلق تھے ساتھ اللہ کے اونہوں نے معلوم کر لیا کہ اللہ اونسے ملنا چاہتا ہے اور اسی قنار کو انکے لئے اللہ نے اختیار فرمایا ہے پس قنار خدا کو اختیار کیا اور اگر یہ بات جانتے کہ اللہ کو یہ پسند ہے کہ وہ ابی دنیا میں رہیں ادا مر آئی کو جاری و نافذ فرما دین اقامت دین کریں تو آپ اسی بات کو اختیار فرماتے کیونکہ آپکا اختیار کرنا تاج اختیار رب عزوجل تھا جس طرح کہ اللہ نے جب اذکا مختار کیا اس بات میں کہ وہ پیغمبر بادشاہوں یا بندہ بنے تو بندہ نبی کا ہونا پسند کیا رسول بادشاہ ہونا اختیار کیا کیونکہ یہ بات جان لی تھی کہ اللہ تعالیٰ کو انکے لئے ہی امر پسند ہے کہ وہ بندہ نبی ہوں نہ ملک نبی اسلئے سارے امور میں اختیار حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا تابع اختیار خدا

رہتا تھا اسیلئے حدیثیہ کے دن اون شرط کا احتمال کیا اور پورا حق اوسکا بجالائے اور اس بات پر سوا صدیق رضی اللہ عنہ کے کوئی ایک بھی ثابت نہ رہا غرض کہ حضرت کو کوئی اختیار بھی نہ تھا سو ااوسکے کہ جسے اللہ تعالیٰ اونکے اور صحابہ کے لئے اختیار فرماوے پس جس حالت پر کہ وہ امر مقرر تھا اوسکے ساتھ ماضی و مختار ہے اپنے رب کے مختار کو اختیار کیا یہی ہے غایت عبودیت اللہ نے اس بات کا شکر مانا شکر یہ اوسکا اس طرح پر ادا فرمایا کہ اول سورہ فتح میں مبارکباد کامیابی کی دی یہاں تک کہ صحابہ نے آپکو نفیث کی کہا ہنیثا لک یا رسول اللہ بے شک حضرت اسی لایق تھے کہ جو نفیث کسی لشکر کو نہیجاوے وہ آپکو دیجاتی صلوات اللہ وسلامہ علیہ

## فصل

جبکہ خصال فضل ہیں اللہ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اعلیٰ محل میں اونکے اتوارا ہونے اور انکے دروہ سنہام کے ساتھ آپکو خاص کیا ہے جو جب کوئی فرقہ اودن فرقوں میں جنمیں وہ خصال متفرق و منقسم ہیں اپنے فضل پر حضرت کے حال شریف سے احتیاج کر گیا اور یہ کہ ایگا کہ میں غیر سے افضل ہوں تو دوسرے فرقہ کو بھی یہ بات ممکن ہے کہ وہ بھی حضرت ہی کے حال سعادت اشتمال سے اپنی فضیلت پر اوپر غیر کے محبت لاوے مثلاً اگر غازی و مجاہد یہ محبت کریں کہ وہ افضل طوائف ہیں تو علماء و فقہار بھی مثل اونکے احتیاج کر سکتے ہیں یا زما و متعلیٰ عن الدنیا اپنے فضل پر محبت لاوین تو جو لوگ داخل دنیا و سیاست رعیت و ولایت ہیں واسطے اقامت دین خدا و تنفیذ اوامر شرع کے وہ بھی اس طرح کی محبت لا سکتے ہیں یا جس طرح کا احتیاج فقرا و صابرین اپنے فضل پر کرتے ہیں اوسی طرح کا استدلال اختیار شا کریں بھی کر سکتے ہیں یا جو محبت ارباب تواضع و علم کی اونکے فضل پر ہے اوسی طرح کی محبت ارباب عز و قہر مطہرین و اصحاب خلعت و بطش کفار پر بھی اپنے فضل کے لئے رکھتے ہیں یا جس طرح کا احتیاج عباد و فضل و ترجیح نوافل عبادت پر کرتے ہیں اوسی طرح کا احتیاج اہل معرفت فضل معرفت پر پیش کر سکتے ہیں یا جو محبت ارباب وقار و عیبت

وزرات کی اونکے فضل پر ہے ویسے ہی حجت ارباب حسن خلق و مزاج صلاح جو خایہ دائرہ حق حسن  
 عشرت اہل و اصحاب سے نہ حاضر لاسکتے ہیں یا جو احتجاج اصحاب صادق باحق و تاملین حق کا مشہور  
 و مغیب میں ہے اوسیطرح کا استدلال اصحاب مدارات و حیار و کرم بھی اپنے فضل پر کر سکتے ہیں  
 کہ کسی کے موندہ پر حرف ناخوش اپنی زبان پر نہیں لائے یا جو احتجاج متورعین کا وسیع محمود ہے  
 ہے، ویسا ہی استدلال میرین مسلمین کا ہے جو سعت و سیرت و بیعت و سہولت دین سے باہر نہیں ہیں  
 یا جو حجت اہل و لوگوں کی ہے جو متوجہ ہیں طرف اصلاح دین و تہذیب و قیاس ہی حجت اہل و لوگوں  
 جو رعایت صلاح بدن و حیثیت و دنیا کرتے ہیں کیونکہ حضرت مسلم اوسط صلاح دین و دنیا دونوں  
 کے باعث ہوئے ہیں یا جو استدلال اہل غف و صغ و احتمال کا اپنے فضل پر ہے ویسا ہی احتجاج  
 مستقیم کا موضع انتقام میں ہے یا جسطرح کا استدلال اہل و لوگوں کا ہے جنہوں نے اپنے  
 دلوں متعلق باسباب نہیں کیا ہے نہ طرف اسباب کے میل کرتے ہیں ویسا ہی استدلال اہل و لوگوں  
 ہے جو قائم باسباب ہیں اور اسباب کو اوسکی جگہ میں رکھتے ہیں اہل و لوگوں کا ادا کرتے ہیں یا جو  
 حجت گرسند و صابر کی فضل جو ہے ویسے ہی حجت سیر شکم و شاکر کی شیعہ پر ہے یا جو احتجاج اہل و  
 شخص کا ہے جو اللہ کے لئے دینا اور دوست رکھتا ہے ویسا ہی احتجاج اوس شخص کا ہے جو  
 اللہ کے لئے نہیں دینا اور کسی دشمن رکھتا ہے یا جو حجت اوس شخص کی ہے کہ جو کوئی چیز کل  
 کے لئے نہیں رکھتا ہے ویسے ہی حجت اوس شخص کی ہے جو ایک سال کا قوت اپنے اہل کے لئے  
 رکھتا ہے یا جو استدلال اہل و لوگوں کا ہے جو موٹا کھانا بغیر سالن کے کھاتے ہیں جیسے روٹی جو  
 کی اور سرکہ ویسا ہی استدلال اوس شخص کا ہے جو طعام لذیذ طیب کھاتا ہے جیسے بریان و  
 حلوس و فاکہ و لطف وغیرہ یا جو حجت اوسکی ہے جو ہیا پے روزے رکھتا ہے ویسے ہی حجت اہل و  
 شخص کی ہے جو ہیا پے افطار کرتا ہے حدیث میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اتنے روزے  
 رکھتے کہ یہ بات کہی جاتی کہ اب افطار کریں گے اور اسقدر افطار کرتے کہ یہ کہا جاتا کہ اب روزے  
 نہ کریں گے یا جو استدلال وہ شخص کرتا ہے جو طیبات و شہتیا سے بیزا ہے ویسا ہی استدلال



وہ شخص بھی کرتا ہے جو اطیب مافی الدنیا کو دوست رکھتا ہے جیسے نثار و خوشبو یا جو کوئی احتجاج کرتا ہے الا انت بجانب و خفص جناح برائینی بی بیوں سے ویسے ہی احتجاج کرتا ہے دوسرے شخص جو انکو داب سکھاتا ہے ایسا کرتا ہے طلاق دیتا ہے یا جدائی رکھتا ہے یا جسے احتجاج کیا ہے ترک مباشرت اسباب معیشت پر بذات خود تو ویسا ہی احتجاج دیتے بھی کیا ہے جو مباشرت اسباب بذات ہوا ہے کبھی اجیر بنا اور کبھی دوسرے کو اسنے اجیر بنایا بیع و شر کی سلف کیا دین و یارہن رکھا یا جسے احتجاج کیا کہ وہ مجھ پر عورتوں سے بالکل حیف و صیام میں احتجاج کیا دوسرے نے مثل اسکے مباشرت اہل پردت حیض کے بغیر وطی کے یا بوسہ لیا اور وہ صائم ہے یا کسی نے احتجاج کیا ترحم پر واسطے اہل معاصی کے تدر و قصاص تو اسی طرح کا احتجاج کیا اوس شخص نے جس نے اللہ کی حمد و کوفائم کیا چہ رکھتا تہ کا نازانی کو رحم کیا شارب کو بیٹا اسی طرح جب ارباب حکم بالظاہر احتجاج کرتے ہیں تو ارباب سیاست عادلہ بھی احتجاج کرتے ہیں فرائض ظاہرہ کی بنیاد پر کیونکہ نعمت میں جس وعقاب آیا ہے سلیمان علیہ السلام نے ایک عورت کے لئے حکم فرزند کا و تر ظاہرہ پر دیا تھا باوجودیکہ اسنے اعتراف کیا کہ وہ بچہ دوسری عورت کا ہے لیکن اوتنوں نے اوس اعتراف پر حکم نہ دیا کیونکہ بطلان اوس کا قرینہ سے معلوم ہو گیا تھا ابو عبد الرحمن نے اس حدیث کے لئے دو ترجمہ لکھے ہیں ایک اس عبارت سے التوسعۃ للعاکھان یقول للشیء الذی لا یفعلہ اذل لیستبین بہ الحق دوسرا اس لفظ سے الحکم بخلاف ما یعترف بہ المحکوم علیہ اذا تبین للعاکھان الحق غیر ما اعترف بہ اسی طرح صحابہ نے عمل کیا ہے قرآن پر حیات میں حضرت کے اور بعد آپکے علی رضی اللہ عنہ نے اوس عورت سے جو خط حاطب بن بلتعہ کا لے جا تھی یہ کہا تو خط نکال کر دے ورنہ ہم تمہری جامہ تلاشی کرینگے پھر اوتا کر غیر رضی اللہ عنہ نے زنا میں حمل پر حمد ماری ثمین بن بوسے شراب پر محمد و کیا اللہ تعالیٰ نے شاہد یوسف علیہ السلام سے حکایت مقرر فرمایا ہے کہ بقریہ شق قمیص جو جانب پشت سے چاک تھا حکم بارات یوسف کا دیا گیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابن ابی اسحاق سے فرمایا کہ حمد قریب

اور مال کثیر تھا پھر یہ بات کس طرح ہو سکتی ہے کہ وہ سارا مال جی بن اخطب کا بیچ ہو گیا غرض کہ  
 بنیاد پر دو قرینہ دلائل بقار مال کی عقوبت فرمائی تھیں تاکہ اس نے اقرار کیا اور اولیاء مقتول  
 کے لئے یہ بات جائز رکھی کہ وہ سب ملکر ایک شخص پر حمل کرین کہ اس نے فلان آدمی کو قتل کیا ہے  
 اور بتاؤ قرآن مجید صدق پراؤ سکو قتل کرین اور اللہ نے رحم کرنا عورت کا جبکہ شوہر اوسکا  
 شہادت دے لے ان میں اور وہ ملاء نہ کرنے سے انکار کرے شرع کیا ہے اس لئے کہ قرینہ ظاہر  
 صدق شوہر پر موجود ہے شریعت حقہ اس قسم کے مقاصد سے طامع و مشغون ہے اگر کوئی تامل  
 کرے پس حکم کرنا قرآن ظاہرہ پر نفس شریعت ہے اور جس پر نیز کو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 لائے ہیں وہ حجت ہے واسطے قضاء عدل و ولایۃ حق کے جس طرح کہ وہ حجت ہے قضاء سور  
 و ولایۃ بخیر واللہ المستعان ابن القیم نے اس باب میں ایک کتاب بسوط طرق حکمیہ نام لکھی  
 ہے اوس میں سارے دلائل قضا کا پورا استقرا کیا ہے مقصود اس فصل کا اسکا کہ اس فقہ پر ہے  
 کہ فقہ اصحاب میں کچھ زیادہ تراحق ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بنسبت اغنیاء  
 شاکرین کے نہیں ہیں بلکہ احق الناس ساتھ حضرت کے وہ شخص ہے جو اعلم بلسنت و کتاب و اتباع  
 لحدیث و القرآن ہے و باللہ التوفیق فان شیخ سعدی شیرازی علیہ الرحمۃ نے بھی کتاب گلستان  
 میں ایک منظرہ درمیان غنا و فقر کے منعقد کیا ہے جس کا عنوان باب ہفتم گلستان میں یوں ہے  
**جدال سعدی بامدعی در بیان تو نگری و دوروشی** یہ مباحثہ چند ورق میں جو  
 عبارت حضرت شیخ کی سلم الثبوت ہے فصاحت لفظ و بلاغت معنی میں لکن بعض استدلال  
 اخبار ضعیفہ بلکہ موضوع سے کئے ہیں جیسے یہ خبر الفقر سواد الوجہ فی الدار میں یا  
 الفقر فخری کہ یہ دونوں عبارتیں قول کسی شخص کا ہے حدیث رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم نہیں ہے شیخ ذوالنفعی المذہب تھے اس منظرہ میں انہوں نے جانب تو نگری کو اپنے خیال  
 عالی میں ترجیح دی ہے فقر پر لکن کچھ قید فقیر صابر یا غنی شاکر کی صاف صاف نہیں لگائی مگر  
 فقر و غنا پر ابتدا بحث کی ہے فقر کا عجز اعمال پر و غیر سے ثابت کیا ہے اغنیاء کی قدرت صاف

باتیات پر پایہ ثبوت کو پہونچائی ہے بعض مطالب درون فریق کی زبان سے بہت خوب مطابق  
 براہین شرعیہ و قواعد دینیہ کے لکھے ہیں اور بعض مقاصد محض عرف و رواج کی بنیاد پر حوالہ قلم  
 فرمائے ہیں تہہ بات ہی نہیں ہے کہ خوبی فقر سے علی الاطلاق انکار کیا ہو بلکہ فقر مذموم سے وہ  
 فقر مراد لیا ہے جو محض ریا و سمعہ ہوتا ہے ایسے ہی اغنیاء سے وہ لوگ مراد لے ہیں جو نیکو کار  
 رضا جوئے پروردگار صالح شرع نامدار ہیں نہ زسے عبد الدہم والدینار تبدیل تقریر و لفظ  
 مذکور اشعار فارسی آیات تازی نہایت دلچسپ مناسب ہر موقع و محل زیب تحریر کیے ہیں شروع  
 جدال میں یہ عنوان رکھا ہے یکے بر صورت درویشان نہ بر صفت ایشان در محفل دیدم

نشست و نشیمن در پیوستہ و دفتر شکایت باز کردہ و ذمہ تو نگران آغاز نہاد الی قولہ

مرا کہ پروردگار نعمت بزرگاتم این سخن سخت آمد الی آخرہ خاتمہ جدال میں یہ لکھا ہے کہ القصہ فرقت

این سخن پیش قاضی بردیم و حکومت عدل راضی شدیم الی قولہ قاضی پس از تامل بسیار

سرباورد و گفت ایکہ تو نگران را ثنا گفتی و برد در ایشان جفا روا داشتے بدان ہر جا کہ گلیست

خارست و باختر خارست و بر سر گنج مارست انجا کہ در شا ہوارست تنگ مردم خوارست لذت

عیش دنیا را لذت اجل در پے ست و نعم بہشت را دیوار مکارہ در پیش مجنمین در زمرہ تو نگران

شاگرد و کفور و در حلقہ درویشان صابر اند و ضحور الی قولہ قاضی چون سخن بدین

خایت برسانید بمقتضای حکم قضا رضا دادیم و از ماضی در گزشتیم و ہم سخن برین دو بیت کویم

کمن ذکر دش گیتی شکایت اے درویش	کہ تیرہ بختی اگر بہرین نسق مر دے
تو نگرا چو دل و دست کامرانت ہست	بخور بہ بخش کہ دنیا و آخرت بر دے

انتہی حاصل اس جدال و قبیل و قال کا آخر کو یہی تہیہ کہ فقیر کو صابر غنی کو شاکر ہونا چاہیے کہ

اس صورت میں درون بہتر ہیں ورنہ خیر میں کتنا ہوں قول فیصل یہ ہے کہ ان اکمل

عند اللہ اتقا کہ

# فصل بیان میں آیات مصرف مال و کلیات غنہ کے

سورہ بقرہ میں فرمایا ہے نیکی بھی نہیں ہے کہ تم اپنا موندہ طرف مشرق مغرب کے پیرو یعنی بسط  
نصاری کا قبلہ طرف مشرق کے ہے یہود کا طرف مغرب کے کہ یہ موندہ طرف بیت المقدس کے  
کرتے ہیں بیت المقدس جانب مغرب میں ہے یا مراء مغرب سے قبلہ اہل اسلام ہے لیکن نیکی یہ ہے  
کہ ایمان لائے اللہ پر سون آخرت پر فرشتوں پر کتابوں پر جنہیں قرآن بھی داخل ہے پیغمبرین  
پر جنہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی شامل ہیں دیوے مال کو اللہ کی محبت میں  
باوجود محبت مال کے کہتے کہ یتیموں کو مسکینوں کو راہ کے مسافر کو سوال کرنے والوں کو گردن  
چوڑانے کو نماز پڑھنے کو زکوٰۃ دے جب عہد کرے یقینی اللہ سے یا لوگوں سے تو اسکو پورا کر  
سختی محتاجی بیماری دکھ درد میں وقت لڑائی کے راہ خدا میں صبر کرے جی لوگ ہیں پیچھے  
جی میں خدا سے ڈرنیوالے معلوم ہوا کہ مصرف مال کا یہی ہے جو اچھا مذکور ہو اسبہ یا کسی  
اور جگہ قرآن یا حدیث میں آیا ہے مال صرف کرنے کے لئے دیا جاتا ہے نہ جوڑنے کے لئے  
جسے مال جوڑا ان جگہوں میں مصرف نکلیا اسکا ایمان ناقص ہے **قال تعالیٰ** جو کجائیت مثالوں  
لوگوں کی جو اپنا مال اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں جیسے ایک دانہ میں سات بال لگین ہر بال میں  
سودا نے ہوں اللہ دگنا کرتا ہے جسکو چاہے مراد راہ خدا سے غرا ہے یا ہر اچھا کام معلوم  
ہو کہ جسکے پاس مال ہو وہ اس مال کو خدا کی راہ میں صرف کرے کوئی راہ کیوں نہ ہو نیت  
صالحہ چاہے ہر ایک مال کا اجر سات سو گنا بلکہ زیادہ ہے جیسی نیت جیسا اخلاص جیسا اجر  
یہ نہ کہہ کہ مال جوڑ کر رکھے خدا کی راہ میں کچھ نہ دے **قال تعالیٰ** جو کجائیت جو لوگ اپنا مال راہ خدا  
میں خرچ کرتے ہیں پھر پیچھے اس خرچ کے احسان نہیں رکھتے انہیں پوچھتا ہے انکے لئے پاس  
خدا کے اجر ہے انکو نہ کچھ غوث نہ کچھ غم معلوم ہو کہ کسیکو کچھ دیکر اس پر احسان رکھنا یا ایذا دینا  
اجرو باطل کو دینا جس طرح دوسری آیت شریف میں فرمایا ہے کہ تم اپنے صدقات کو سنت رکھ کر

ایہ ادیکر برباد نہ کرو **قال تعالیٰ** مثال اسکی جو بیچ کرتا ہے مال لوگوں کے دکھانے کو ایمان نہیں

لاتا اللہ پیرا ورنہ پہلے دن پر ایسی ہے جیسے ایک چکنا پتھر ہو ادھر خاک پڑے پھر اس پتھر پر پانی برسے وہ اوسکو دھو کر صاف کر دے اسی طرح یہ لوگ کچھ قدرت نہیں رکھتے ہیں اپنے کچھ

اجر پر معلوم ہوا کہ ریاکار کا مال بالکل برباد جاتا ہے جس طرح پتھر پر کی مٹی پانی سے ڈبل جاتی

ہے کہ ریا پتھر پانی رہ جاتا ہے اسی طرح ریاکار کا عمل باطل ہو جاتا ہے مال گیا کچھ ہاتھ نہ آیا **قال تعالیٰ** مثال ادن لوگوں کی جو بیچ کرتے ہیں مال اپنا خدا کی مرضی کے لئے ہی مضبوط کر کے ایسی ہے

جیسے ایک باغ ہو کسی ٹیلے پر اوسکو پانی پہونچا وہ باغ اپنا سیوہ لایا وگنا پھر اگر اوسکو پانی نہ پہونچا

تو شبنم ہی پہونچے گی یعنی بہر حال بہت یا تو ٹول پہل حاصل ہوگا اسی طرح جب کوئی مومن اپنا مال ادا

خدا میں صرف کرتا ہے تو اسکا اجر سات سو گنا یا دس گنا ضرور ہی ملیگا **قال تعالیٰ** اگر صدقہ

دو رقم ظاہر کر کے تو ہی اچھا ہے اور جو چھپا کر نفیہ و نکو دو تو بہت اچھا ہے تمہارے گناہوں کو کفارہ

ہوگا معلوم ہوا کہ صدقہ دینا دونوں طرح بہتر ہے مگر پوشیدہ دینا اولیٰ تر ہے صدقہ دینا سنا

کا کفارہ ہو جاتا ہے **قال تعالیٰ** جو لوگ خرچ کرتے ہیں اپنے مال رات دن چھپے کھلے اونکے لئے

اجر ہے نہ دیک اونکے رجب نہیں کچھ ڈرا ورنہ اور نہ وہ غم کریں معلوم ہوا کہ صدقہ دینا آدمی کو

خوف و حزن آخرت سے بچا لیتا ہے **قال تعالیٰ** خیال نہ کریں وہ لوگ جو کچھ سوسے کرتے ہیں اوس

چیز سے جو خدا نے اونکو اپنے فضل سے دی ہے کہ یہ بخل کچھ اونکے لئے بہتر ہے نہیں بلکہ بہت بدتر

ہے اب طوق پہنائے جا دیئے اسی چیز کا جسکے ساتھ بخل کیا تھا دن قیامت کے بخل یہ ہے کہ حق

واجب شرعی ادا نہ کرے یعنی زکوٰۃ نہ دے یا جسکا نفقہ اس پر واجب ہے اوسکو نفقہ نہ دے جو کوئی ایسا

کرتا ہے اوسکا مال سانپ بنکر اوسکے گلے کا ہار ہوگا **قال تعالیٰ** دو عورتوں کو ہر ادا کا دین

جسکے یا دین جسکے پھر اگر وہ کچھ اپنی خوشی سے تمکو چھوڑ دین تو کہاؤ تم رہتا چتا معلوم ہوا کہ عانی

مہر کی کل ہو یا جو عورت کی خوشی پہ پہ نہ مرو کی نہ بروستی پر **قال تعالیٰ** امت دو بیوقوفوں کو

مال اپنا جسکو خدا نے قیام تمہاری معیشت کا بنایا ہے یا نہ روٹی کھلا دو کپڑا پہنا دو ابھی بات

مرد بیوقوفوں سے مرد عورت بچے ہیں بچوں عورتوں کی بے عقلی بیہوشی تو سب کو معلوم ہے رہے  
 مرد سب جو انہیں خچر کرنا مال کا موقع سے نہیں جانتے ہیں وہ حکم میں حبیبان رسواں کے ہیں ان کو  
 بھی مال نہ دے فقط روٹی کپڑے پر رکھے آمر اپنی اولاد اور دلچ اتر باؤ کو بالغ سفید یا پیر بالغ  
 کیون نمون ہزاروں لاکھوں روپیہ کا مال نقد و جنس دیتے ہیں وہ سارا مال ہمیشہ بھی بصر  
 ہوا کرتا ہے اس اسراں کا گناہ دینے والے کے نامہ اعمال میں لکھا جاتا ہے **قال تعالیٰ** انھیں  
 لہ بیوقوفوں کا جب یہ بالغ ہو جائیں اور تم انہیں رشد پاؤ یعنی عقل و دین تو ان کا مال ان کے  
 سپرد کر دینا یہ نکر وہ تم اسراں و جلدی کر کے ان کے بڑے ہونے سے پہلے ان کا مال کھا جائے اور  
 جو دلی تہیم آسودہ ہو وہ عفاں کرے جو فقیر ہو وہ موافق رواج کے کماوے پر جب تم ان کا  
 مال ان کے سپرد کر دو گو وہ کر لیا اللہ حساب لینے کو کافی ہے مقلد مہو کہ بالغ ہو یا نابالغ جب تک  
 عقل و دین نہ ہو تب تک اس کو مال نہ دے **قال تعالیٰ** ایمان والو بہت سے مولوی و رویش ملا  
 مشائخ کہہ جاتے ہیں مال لوگوں کا ناحق روکتے ہیں راہ سے اللہ کی امر اور دنیا دار عالم و فقیر ہیں  
 جو عبادات معاف کر دیتے ہیں مال کمانے کے لئے حرام کو حلال ناجائز کو جائز بنا دیتے ہیں یہ  
 روکتا ہے راہ خدا سے یہ بلا اکثر اہل فقہ و راے و سلوک میں مدت سے گھس گئی ہے اہل سنت  
 و اہل قرآن غالباً اس آفت سے محفوظ رہتے ہیں **قال تعالیٰ** جو لوگ گناہ کرتے ہیں سو بجا نذر  
 خیر نہیں کرتے اس کو راہ خدا میں تو خوش خبری سنارے ان کو عذاب الیم کی اور سن اس مال کو  
 آگ جہنم میں تپا کر ان کے ماتے پہلو پیٹھ اس سے داغ دین گے کہیں گے یہ وہ مال ہے جو تم نے اپنے  
 لئے گناہ اتھا اب اس کا مزاج کمزور و کمزور سے اس جگہ وہ مال ہے جسکی زکوۃ نہیں دیکھ جاتی ہے یا  
 اس میں سے کوئی حق واجب نقد و غیرہ نہیں نکالا جاتا ہے جس طرح حال اکثر خزانہ سلطنت و  
 ریاست کا ہے قید گارنے کی اتفاقی ہے اگر نہ گاڑا مگر زکوۃ ہی نہ دی تب بھی یہ حکم ہے جس طرح  
 اگر گاڑا مگر زکوۃ دی تو وہ کمزور **قال تعالیٰ** کافروں نے ایمان والوں سے کہا کونسا فرین  
 بہتر ہے اگر میں مجلس میں یعنی کس کا گھر بار دربار اچھا ہے ہمارا یا تمہارا خدا نے فرمایا تم سے پہلے بنے

بہت سے قرن ٹٹا دیئے جو تم سے بہتر تھے سامان و بناؤ میں جو کوئی شخص چوگرابی میں رحمن کو  
 چوڑھ دیتا ہے یہاں تک کہ جب یہ دیکھیں گے وہ چیز جس کا انکو وعدہ دیا گیا ہے عذاب یا قیامت  
 تو جلد ہی جان لیں گے کہ کس کا گہرا برابر ہے کس کا لشکر کمزور ہے جنگ و ہزیمت علی ہے اللہ و کبریٰ  
 کو بڑھاتا ہے باقیات صالحات یعنی وہ طاعات جو سعادت ابدی تک پہنچا دین بہتر ہیں نزدیکی  
 میرے رب کے ثواب و واپسی میں معلوم ہوا کہ بار در بار محل مکان مجلس کی رونق ظاہری پر  
 غرہ کرنا کبھی بیان کسی بلا میں مبتلا کر دیتا ہے کبھی وہاں جہنم کی میر کرانا ہے یہ فخر امر اور وسوسہ میں  
 ہر جگہ موجود ہوتا ہے بڑے بڑے محل بناتے ہیں اور کسی تعریف ہوا کرتی ہے بڑی بڑی تحفوں  
 ہوتی ہیں مرد و عورت بلائے جاتے ہیں سب بن ٹھن کرتے ہیں اس محفل کا فخر بیان کیا جاتا ہے  
 غریبوں کے لئے خدانے باقیات صالحات کو بتا دیا ہے بیان کی دولت خواب سرب ہے وہاں کی  
 راحت بے زوال ہے اٹھ اٹھو وہی دے ہو کو یہی دے آمین **قال تعالیٰ** تو نے دیکھا اور  
 شخص جسے انکار کیا ہماری نشانیوں کا اور کہا مجھ کو لیگا مال و اولاد یعنی جسطرح میں ہیں  
 مالدار یا اولاد میں اس طرح وہاں بھی آسودہ حال ہو گا خدانے فرمایا کیا اسے غیب کو  
 جہان تک لیا ہے یا کوئی عہد رحمن سے کر لیا ہے ہم کہتے جاتے ہیں جو کچھ یہ کہتا ہے اور مرد  
 دیتے ہیں اسکو عذاب کی یعنی مال و اولاد بڑا کرنا استحقاق عذاب کا زیادہ کرتے جاتے ہیں  
 جو یہ کہتا ہے کیا وہی اسکو دینگے یہ توکل کے دن اکیلا ہمارے پاس آوے گا یعنی نہ مال ہوگا  
 نہ اولاد ہوگی نہ کنبا ہوگا **قال تعالیٰ** کیا یہ خیال کرتے ہیں کہ ہم جو انکو مال و اولاد سے بڑھاتے  
 ہیں انکے لئے ہلائیوں بہترین کی جلد ہی کرتے ہیں بلکہ یہ نہیں جانتے یعنی مال و اولاد کی  
 زیادتی کو یہ یوں خیال کرتے ہیں کہ اللہ نے بہت خوش ہے جب تو انکو اتنا مال دیا ہے اتنی  
 اولاد دی ہے سو اللہ نے فرمایا کہ یہ بے شعور ہیں یہ کچھ انکے لئے ہلائی کی جلد ہی نہیں ہو  
 بلکہ اس قدر ہے کہ یہ خوب ساگناہ کر لیں تو ہر اونچی سزا بھی پادین یہ اس بے شعوری میں نکل  
 بائیں گے **قال تعالیٰ** تو نے دیکھا کہ ہم نے جو انکو سالہا سال پہنچے دیا ہے آیا انکو وعدہ یعنی عذاب

و ہلاک کا تو کچھ کام نہ آئی انکی وہ متاع انکے یعنی دنیا میں دولت دی عمر زیادہ کی مدت دراز تک  
خوب ہی چین اوڑائے سو یہ اس ہر سے پر نہیں کہ وہاں بھی چین لیگے بلکہ جب بیان یا وہاں  
کوئی عذاب آجاتا ہے تو یہ سارا ڈکوسلا کچھ کام نہیں آتا مگر رہ جاتے ہیں **قال تعالیٰ**  
کیا نہیں سیر کی انہوں نے زمین میں کہ دیکھتے اپنی آنکھوں سے انجام اوں لوگوں کا جو ان سے پہلے  
تھے وہ تھے زیادہ تر ان سے یعنی گنتی میں اور سخت ترقوت میں اور زمین کی نشانیوں میں یعنی  
وہ عبد و میں جسم میں مال میں عمارتوں قلعوں کے بنانے میں ان سے کہیں زیادہ تھے مگر کچھ کام  
نہ آیا انکے وہ جو کیا انہوں نے جب آئے انکے پاس رسول مجتہد لیکر یہ خوش ہوئے اوس  
علم پر جو انکے پاس تھا گیر لیا اوں کو اوس چیز نے جس پر ہنسی ٹھٹھا کیا کرتے تھے اب بھی یہی حال ہو کہ ملک  
کفر جسم و مال و عہد و پر اپنے صنائع و بدائع و تدابیر پر مغرور ہیں اپنے علم دنیا کو علوم نبوت پر  
ترجیح دیکر خوش ہوتے ہیں علوم اسلام کو ناچیز سمجھتے ہیں سو جس طرح انکے اگلوں کا حال ہوا ہو  
کہ یہ زور و زرا انکے کچھ کام نہ آیا اس طرح ایک دن انکا بھی یہی انجام ہو نیوالا ہے خاطر جمع  
رکھیں **قال تعالیٰ** چوڑ دے جھکو اور اوسکو جسے پیدا کیا بیٹے اکیلا پہر دیا اوسکو بہت سامان  
بہت سے بیٹے جو اوسکے پاس موجود ہیں پہر اوسکو یہ طے ہے کہ اور بھی زیادہ ہو یہ تو ہماری  
نشانیوں کا دشمن تھا اب ہم اوسکو عذاب پر چڑھا دیں گے معلوم ہو کہ جو کوئی مالدار اولاد والا  
ہو کہ خدا کی نعمتوں کا شکر نہیں کرتا ہے بلکہ انکا کرتا اتراتا ہے اوسکو عذاب ہو گا یہ غرہ اوسکا  
وہاں ٹوٹ جاویگا جب جہنم کے پہاڑ پر چڑھایا جاویگا **قال تعالیٰ** انسان کا جب خدا امتحان  
لیتا ہے اوسپر اکرام و انعام کرتا ہے یعنی مال دیتا ہے رزق بڑھاتا ہے تو وہ کہتا ہے میرے رب  
نے میری بزرگی کی یعنی یہ مال و رزق مجھکو میرے استحقاق سے ملا ہے میں اسی لائق تھا اور  
جب اوسکا امتحان ہوا لیا جاتا ہے کہ رزق کو اوسپر تنگ کر دیا جاتا ہے تو وہ کہتا ہے میرے  
رب نے میری امانت کی یعنی اس بے وقوف کے نزدیک مال و رزق کا ہونا فضل اگر میری تنگدستی کا فضل اگر میری  
دونوں حالتوں میں امتحان منظور ہوتا ہے کہ شاکو ہے یا کافر یہ بات نہیں ہے کہ غنی نزدیک



اللہ کے معزز ہے فقیر حقیر ہے بلکہ مومن فقیر مکرّم ہے غنی کا فرد ذلیل و خوار ہے **قال تعالیٰ** خرابی بچ  
ہمازوں لٹا زون کی یعنی اون لوگوں کی جو دربر و اور بیٹھ بیٹھے غیبت و برائی کیا کرتے ہیں  
وہ شخص جسے مال جمع کیا گن گن کر کما وہ خیال کرتا ہے کہ یہ مال اسکو ہمیشہ باقی رکھیں گا کوئی  
نہیں وہ تو ہیکہ جاو یگا حطمہ میں تو جانتا ہے کہ حطمہ کیا چیز ہے اللہ کی آگ ہے سلگتی ہوئی جاگتی  
ہے دلوں کو مفلوم ہو کہ مال پر غرہ کزاد دولت پر اترنا جہنم میں لیجا تا ہے اس غرہ سے کوئی درگند  
مالدار مقبول خالی نہیں مگر جسکو خدا بچا وے

بادہ نوشیدین و ہشیار نشستن سہل ست | گرد و لٹ رسی دست مگر دی مروی  
**قال تعالیٰ** ٹوٹیں ہاتھ ابولوب کہ کچھ کام نہ آیا اسکے مال اسکا اور جو اسنے کمایا کتاب  
قرچہ گسے کا آگ میں جو شعلہ مارتی ہے معلوم ہوا کہ مال و منال دنیاوی ہمراہ کنز کے موجب ہلاکت  
کا ہوتا ہے جتنے کا فرالدار ہیں سب کا حکم وہی ابولوب کا حکم ہے کہ ہر کتنی آگ میں جا دینگے ایسا ہی  
حال اون مسلمانوں کا ہے جو اللہ کا حق اپنے مال میں سے ادا نہیں کرتے یا اللہ کا دیا ہوا مال  
ناحق خرچ کرتے ہیں مسرہ مبذر شیطان کے بھائی ہیں شیطان اپنے بھائیوں سمیت جہنم میں جا  
تیم مجوزہ دنیا عجب رکاوٹ ہے جب کسی کے پاس آتی ہے مگر سے آتی ہے جب کسی کے پاس سے  
جاتی ہے حیلہ کر کے چلی جاتی ہے ایک جہان اسکے دام نز ویر میں گرفتار ہے

وامین لائی زمانے کو یہ زوال دنیا | بین مگر تادم آخر وہی مردار کے ہوش  
حافظ شیراز نے ساری حقیقت اس کٹھنی بڑ بھائی کی ایک شعر میں کیا خوب ادا کر دی ہے جسکی شرح  
کے لئے ایک دفتر کافی نہیں ہو سکتا

اپن مشور عشوہ دنیا کہ این مجوز | رکاوٹ می نشیند و محالہ میرود

## فصل بیان میں قلت مال و فقر کے

سورہ بقرہ میں یہ قصہ آیا ہے کہ جب غموں پہنچنے لگا کہ اللہ نے طاووس کو تمہارا بادشاہ مقرر کیا

تو بنی اسرائیل نے کہا یہ کیونکر ہمارا بادشاہ ہو سکتا ہے یعنی یہ خاندان شاہی سے نہیں ہے بلکہ  
 سستی ہم ہیں اسکے پاس کچھ مال کی گنجائش ہی نہیں ہے شمول نے کہا اللہ نے اسکو تم پر چنا ہے علم و  
 بدن میں اسکو زیادہ کیا ہے اللہ اپنا ملک جسکو چاہے دے معلوم ہوا کہ محتاجی اور تفت مال  
 کی کوئی عیب نہیں ہے بادشاہی کے لئے علم و کار ہے جسم سے یہ مراد ہے کہ قوت لڑائی کی قاعدہ  
 دانی جنگ کی زیادہ ہو بادشاہی میں کسی کا ایسا حق نہیں ہے کہ سوا اسکے خاندان کے دوسرے  
 کو نہ ملے بلکہ جسکو اللہ چاہے دے اس میں کسی کا کیا اجارہ ہے یہی سبب ہے کہ دولت و حکومت ہمیشہ  
 اولاد ہی ملتتی رہتی ہے ایک گھر نے ایک قوم و نسل میں ہمیشہ نہیں رہتی آج تیرے پاس ہے کل  
 میرے پاس ۷

نہ از روے بصیرت سایہ بال ہوا افتد	سینت دولت تا کجا خیزد کجا افتد
-----------------------------------	--------------------------------

قال تعالیٰ ترجمان کو کہ اللہ غنی و حمید ہے شیطان تم سے وعدہ محتاجی کا کرتا ہے مگر جو بھائی  
 و خلات شرع کا سون کا حکم دیتا ہے یعنی گناہ و پھل سکھاتا ہے کھیتی نے کہا مراد بھائی سے یعنی  
 لفظ فساد سے سارے قرآن میں زنا ہے مگر اس جگہ کہ مراد اوس سے معاصی ہیں اللہ تم سے وعدہ  
 مغفرت و فضل کا کرتا ہے یعنی حسنات سے سیئات دور ہو جاتے ہیں سخاوت سے رزق زیادہ  
 ملتا ہے قال تعالیٰ صدقہ اوں فقیروں کے لئے ہے جو روکے گئے ہیں راہ خدا میں نہیں چل  
 پرکتے زمین میں یعنی کمائی کے لئے مراد اہل حدیث ہیں یہ چار سو صاحب تھے ان میں کسی کا مدینہ میں  
 نہ گھر نہ بار جاہل انکو غنی سمجھنا سبب پارسائی کے تو انکو انکے ہانے سے پہچانتا ہے یہ سوال نہیں  
 کرتے تو کون سے پیچھے چلا کر معلوم ہوا کہ ایسے کو صدقہ دینا بہتر ہے بہ نسبت ہمیک مانگنے والوں کے  
 قال تعالیٰ صدقات واسطے فقرار و سائکین و عاملین صدقات و مؤلفۃ القلوب کے ہیں  
 اور گردن چڑھانے میں اور تر خنداروں کے لئے اور خدا کی راہ میں اور مسافر کے لئے یہ ہنر  
 ہے اللہ کا یعنی زکوٰۃ کا مال ان آٹھ جگہوں میں صرف کرنا چاہئے چار جگہ اول میں تملیک ہے چار  
 جگہ ثانی میں تملیک نہیں بھی جاتی عموم بکھتا ہے سبیل اللہ میں غازی مرابط حاجی معمر طالع سلیم

بنا پر بل بنا و قلہ بنا رسا جد تکفین موتی از یخ یتامی وغیرہ جمیع وجوہ خیر داخل ہیں بعض نے  
 کہا نہیں بلکہ فقط غزاة و مرابطین یا حجاج ہمارے مراد ہیں واللہ **مسلم قال** تعالیٰ ان سے دو  
 مردوں کی کہاوت کہہ کہ ایک کو پہننے دو باغ دے تھے انکو رکے اونکے گرد کجور تھی دونوں کے  
 بیچ میں کہیتی ہوتی دونوں باغ میوہ لائے کچھ کمی ہوئی دونوں باغوں کے درمیان نہر  
 بہتی تھی ایک باغ والے کے پاس فقط پہلے تھے ایک نے جو کافر تھا اس دوسرے سے جو مومن تھا  
 باتوں باتوں میں یہ کہا میں تجھ سے مال میں بہت زیادہ ہوں انکار میں غالب ہوں یعنی  
 میرے پاس آدمی و مال کی کثرت ہے پہر اپنے باغ میں آیا اور یہ نہ ظالم تھا اپنے نفس کا یعنی جب کفر  
 وغرور کے کہا میں نہیں خیال کرتا کہ باغ کبھی او جڑ سکے جھکو لگان نہیں کہ قیامت قائم ہو اور اگر  
 میں پاس رکے گیا بھی تو اس سے بہتر دہان جھکو ملیگا اس مومن نے کہا کیا تو انکار کرتا ہے اسکا  
 جسے جھکو مٹی سے پیدا کیا ہے ہر نطفہ سے ایک آدمی بنا کر کر دیا یعنی قیامت ساعت کے انکار سے  
 خدا کا انکار ثابت ہوتا ہے میرا اللہ وہی رہے میں کسی کو اپنے رب کے ساتھ شریک نہیں کرتا تو نے  
 جبکہ باغ میں آیا تھا شاء اللہ لا حولہ الا باللہ کیون نہ کہا تو اگر یہ دیکھتا ہے کہ میں تجھ سے مال  
 و اولاد میں کم ہوں تو قریب ہے کہ دیگا جھکو رب میرا بہتر ترے باغ سے یعنی دنیا یا آخرت میں  
 اور یہ بھیگا تیرے باغ پر حکم آسمان سے تو وہ پٹر ہو جا دیگا یا پانی اسکا سوکھ جا دیگا پھر تو کو  
 نکال نہ سکیگا پھر یہی ہو کہ سارا مال گنیر لیا گیا یعنی نقد و مویشی وغیرہ وہ کافر ہاتھ ملنے لگا کہ  
 سارا خراج برباد گیا باغ اوندھا ہو کر اپنے چہروں پر گر پڑا کہنے لگا کاش میں کسی کو شریک اپنے  
 رب کا نہ کرتا معلوم ہوا کہ جس کی کو غرہ اپنی دولت کا ہوتا ہے وہی کفر بھی کرتا ہے اسکا انجام  
 کبھی بیان کبھی وہاں بھی ہوتا ہے جو اس شخص کا ہوا ایماندار نفس جبکہ ہر واحد پرچہ اسکو کہی ہوتا  
 کبھی وہاں بدلا ایمان و صبر کا دولت مند سے بڑھ کر لمبا ہے واللہ الحمد تعالیٰ اللہ ہم پر ہو مکی ہو  
 ان دولت مندوں کے شرمندہ مکرنا ہر بلا سے بچانا ایمان پر جلنا مارنا **قال تعالیٰ** ذکر کرے  
 انکے لئے مثال زندگی دنیا کی یہ پانی کی طرح ہے جسکو ہم نے آسمان سے اودھارا اس سے زمین

پیداوار ملگنی پر وہ روندن ہو گئی اور سکو ہوا اوڑھائے پہرے ہے یعنی ابتدا دنیا کی اچھی چیز تھا  
 فنا و بربادی ہے تہر فرمایا کہ مال و اولاد زینت ہیں زندگی دنیا کی مگر باقیات صالحات یعنی  
 اعمال خیر بہتر ہیں نزد یک تیرے رب کے ثواب اور امید میں یعنی جو کچھ امید میں ان مال و اولاد  
 والوں کو ہیں ان سے بہتر ان کے لئے ہے جو مال و اولاد نہیں رکھتے اعمال صالحہ طاعات فاضلہ  
 رکھتے ہیں علی مرتضیٰ نے کہا ہے مال و ہون دنیا کی کمیتی عمل صالح آخرت کی کمیتی ہے یعنی یہ فانی  
 ہے وہ باقی ہے **قال تعالیٰ** موسیٰ علیہ السلام نے کہا اے رب جو خیر تو نے مجھ پر اتاری ہے یعنی  
 ہاتھ سے فرعون کے نجات دے میں اوس بھلائی کا محتاج ہوں آج عباس نے کہا موسیٰ اکرم  
 خالق تھے نزدیک اللہ کے مگر اس وقت آدھی کجی کے محتاج تھے بھوک کے مارے پیٹ لگ گیا تھا  
 اس دعا میں طعام کا سوال کیا ہے یا ایک ٹکڑے روٹی کا جو سوکھی ہو معلوم ہوا کہ محتاجی اللہ  
 کی آبر و عزت بخشی سے نہیں روکتی ہے بلکہ فقیر مومن نزدیک خدا کے دولت مند کا فریاد فاسق سے  
 کہیں زیادہ تر بزرگ و عزیز و محبوب ہوتا ہے گو جاہل بیوقوف اور سکو نظر حقارت دیکھیں و  
**قال تعالیٰ** اے لوگو تم فقیر ہو یعنی محتاج طرف اللہ کے یعنی سارے کاموں میں دین دنیا کے اور  
 اللہ ہے غنی حمید وہ اگر چاہے تم سب کو لیا وے یعنی معدوم کر دے اور لا وے ایک اور بھی نئی  
 مخلوق یعنی عوض تمہارے جو اسکی اطاعت کرے نافرمانی نہ کرے یہ بات کچھ اللہ پر شکل نہیں  
 ہے معلوم ہوا کہ امیری فقیری باہم خلق کی گئی ہے خالق کے سامنے سارے امیر فقیر ہیں اور کو  
 گناہ کرنے میں آسان و بیان نہیں کہ کہیں اس نافرمانی پر ایسا نہ کہ یہ مٹا دئے جاویں اور کی  
 جگہ اور لوگ آج وین حالانکہ یہ کام خدا پر کچھ دشوار نہیں ہے **وقال تعالیٰ** اللہ کشادہ  
 کرتا ہے رزق کو جسکے لئے چاہتا ہے یعنی گو اسکے لئے کوئی حیلہ یا قوت نہ ہو اور تنگ کرتا ہے  
 رزق کو یعنی جسپر چاہے گو وہ قوی سخت حیلہ دار کیوں نہ ہو تیرہ و نو ن کام بطور امتحان و  
 ابتلا کے ہوتے ہیں معلوم ہوا کہ سوا خدا کے کوئی باسط قابض نہیں ہے ہم دیکھتے ہیں کہ حال  
 لوگوں کا سخت وضیق رزق میں مختلف ہے اس میں ضرور کوئی حکمت و سبب ہے یہ تو ظاہر ہے کہ یہ

بسبب آدمی کی عقل و جہالت کے نہیں ہے کیونکہ ہم مائل قادر کو نہایت تنگ رزق پاتے ہیں جاہل  
 ضعیف کو بہت فراغت و آسودگی میں دیکھتے ہیں اسیلئے بعد اسکے فرمایا ہے کہ اس امر میں یعنی  
 رزق و ضیق رزق میں نشانیاں ہیں واسطے قوم ایماندار کے ایمان کی تخصیص اسکے کی ہے  
 کہ نفع آیات الہی کا اور تفکر کرنا اور نہیں بدرون ایمان کے نہیں ہو سکتا **قال تعالیٰ**  
 تم بلاے جاتے ہو اسکے کہ خرچ کرو راہ خدا میں سو تم میں کوئی بخل کرتا ہے سو جسے بخل کیا اسے  
 اپنی جان سے کیا اللہ غنی ہے تم فقیر ہو یعنی بخل کرنے سے کوئی امر نہیں ہو جاتا ہے کتنا ہی اثر  
 کیوں نہ ہو پھر اللہ کا محتاج ہے اللہ کے سوا کوئی غنی نہیں ہے **قال تعالیٰ** انا ہوا غنی  
 و احقنی یعنی اللہ ہی غنی کرتا ہے جسکو چاہے محتاج کرتا ہے جسکو چاہے **قال تعالیٰ** جو چیز فی  
 بین دلوائی اللہ نے اپنے رسول کو گناؤں والوں سے وہ ہے واسطے اللہ و رسول و  
 قرابت والوں اور یتیموں اور سکیٹوں اور اہل اسبیل کے تہہ چلہ گردہ ہوئے پھر فرمایا اور  
 ہے واسطے فقیروں کے جنہوں نے ہجرت کی ہے اپنے گھروں اور مالوں سے باہر نکالے گئے یہ  
 اللہ کا فضل و رضوان ڈھونڈتے ہیں اللہ و رسول کی مدد کرتے ہیں یہی ہیں سچے آب وہ  
 زمانہ نہ رہا جس میں مال فی ہاتھ آدے مگر یہ فیج والے ہر زمانے میں موجود ہوتے ہیں ایسوں  
 کو مال زکوٰۃ سے دے یا بیت المال سے قرابت والوں سے بنی ہاشم و بنی مطلب مراد ہیں فی  
 میں انکا حصہ تھا اسکے کہ زکوٰۃ کا لینا یا انکو دینا حرام ہے اب عرض اس کے عین المال سلطنت  
 سے بقدر کفالت دینا چاہئے جس طرح سب مسلمانوں کا حق بیت المال میں ہوتا ہے اسی طرح  
 انکا حق بھی ہے بلکہ صلہ رحم نبوی اپنی قوم کے صلہ رحم سے بلاشبہ افضل ہے فیہ دونوں  
 فضیلین بیان غنا و فقر میں جو اسجگہ لکھی گئی ہیں اصل کتاب ابن العقیم میں نہیں ہیں کتنا ب  
 عزیز سے آیات کو منتخب کر کے ایک جگہ بطور ترجمہ لکھ دیا گیا ہے ایک مدت دراز سے یہ آرزو  
 تھی کہ سباحۃ فضیلت فقر و غنا کا صحیح ادلکا کتاب و سنت یکجا لکھا جاوے فرصت تہیہ براہین و  
 حجج کی ہاتھ نہ آتی تھی اتفاقاً ایسا وقت پیش آیا کہ اہل دنیا کے ہاتھ سے تکلیف سخت پہنچی گئی

زمانہ کا اور حال اپنا منقلب ہو گیا اگرچہ یہ انقلاب شروع سنہ چودہ صدی سے آغاز ہوا تھا  
 لیکن سترہویں صدی سے صدات متواتر ہوئے احمد شاہ علی کل مال و فی کل حال جو کہ بجز صبر و شکر کے  
 کوئی چارہ کار واسطے مومن کے نہیں ہے چند روز سے حالت خاموشی و فراموشی میں اوقات  
 بسر ہوتی ہے ماہ ربیع الآخر سنہ مذکور میں کتاب ابن القیم قرآنید غیبی سے ماہ آئی گو یا زخم  
 پیرمیں لگا اسلئے کہ مناسب حال حاضر و ملائم قال ظاہر تھی اسلئے ترمیمہ میں وقت موجود کو بسر  
 کیا اس عمل صالح کو وسیلہ ثواب و اجر آخرت کا سمجھا اللہ پاک کا شکر ہے کہ میں دن کے اندر اس  
 ترجمہ کو پورا کیا امید ہے کہ عاقبت بخیر ہو صبر کا انجام بیان اور وہاں دونوں جگہ بہتر ہو

کیا فائدہ نکر میش و کم سے ہوگا	ہم کیا ہیں جو کوئی کام ہم سے ہوگا
جو کچھ کہ ہوا ہو اگر م سے تیرے	جو کچھ ہو گا ترے کرم سے ہوگا

جس مصیبت کا انجام بہتر ہو جو راحت آخر کو راحت ہو وہ درحقیقت کوئی آفت نہیں ہوتی

درپس ہر گرت آخر خندہ است	مرد آخر میں مبارک بندہ است
--------------------------	----------------------------

## باب بیان میں ادا کے جو مضامین و قوانین صبر

جب صبر عبارت اس بات سے نہیں کہ زبان کو شکوے سے روکا جاوے تو اللہ کی کسی سے کلام  
 اپنی مصیبت و تکلیف کا کمرے دکنو فکلی و ناخوشی سے باز رکھے خواجہ کو طاسچہ زنی و گریبان  
 درمی و غیرہ سے روکے تو جو صبر کی ضد ہے وہ ان سب چیزوں پر واقع ہوگی مثلاً مخلوق  
 سے شکوہ کرے اسلئے کہ جب بندہ نے اپنے رب کا شکوہ مخلوق سے کیا جو کہ مثل اس بندہ کے اگر  
 تو اس نے رحیم کا شکوہ غیر رحیم کے سامنے پیش کیا یا ان اللہ سے شکوہ اپنی مصیبت کا کرنا کچھ  
 مضاد صبر کے نہیں ہے جس طرح کہ اوپر گزر چکا ہے کہ یعقوب علیہ السلام نے شکوہ مذکور کیا تھا  
 باوجود اس قول کے کہ صبر جیسی لکن مخلوق کو اپنے حال کی خبر دینا اگر اس غرض سے ہے کہ  
 وہ اعانت کرے یا کوئی راہ بناوے یا مدد کرے اور ایک وسیلہ واسطے زوال ضرورت کے ہو

تو یہ بھی تجھ نادح صبر میں نہیں ہے تیرے ویسی بات ہے جس طرح بیمار اپنا حال طبیعت گنا ہے یا  
 منظم ام اپنا ذکر اکثر کسی مختصر کے سامنے کرتا ہے یا بتلا اپنے حال راز کو اس شخص سے ذکر کرتا ہے  
 جسکے ہاتھ پر امید کشادگی کی رکنا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیمار کے پاس آکر اوسکا حال  
 دریافت فرماتے تھے کہتے تھے کیف نجدک یہ استخبار واستعلام تھا اوسکی کیفیت و حالت  
 کا کان چننا چلانا ہاے ہاے وائے وائے کرنا قاضی ہے صبر میں اس میں امام احمد سے دور قاضی  
 آئی ہیں اصح کرارت ہے قالہ ابو الحسنین یہ اس کے کھانا و س سے مروی ہے کہ وہ ناکہ کرنے  
 کو مرض میں مکر وہ رکھتے تھے عجاہنے کہا ہر بات ابن آدم کی جو وہ کرتا ہے اوسپر لکھی جاتی ہے  
 یہاں تک کہ ناکہ کرنا اوسکا بیماری میں آن لوگوں نے کہا ہے کہ شکوہ کرنا زبان حال سے نفاذی  
 صبر کے ہے عبد اللہ بن احمد کہتے ہیں مجھ سے میرے باپ نے اپنے مرض موت میں کہا نکال لایرے  
 پاس کتاب عبد اللہ بن ادریس کی میں لے آیا کما اس میں احادیث یث بن ابی سلمہ کو نکال بیٹے  
 وہ حدیثیں نکالیں کہا مجھ کو پڑھ کر سنائیے کما اطلو کہتے ہیں ان طاق ساکان پکرا لا این  
 فی المرض فمات مع لہ این حق مات مع ہریرے باپ نے زاری مکی یہاں تک کہ وفات  
 پائی دوسری روایت یہ ہے کہ لا یکر ولا یقدح فی الصلو بکرم محمد نے اپنے باپ سے ایش  
 کیا ہے کہ امام احمد سے پوچھا میں شکوہ اپنے درو کو کہ کرتا ہے اس باب میں کوئی شے رسول  
 خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے معلوم ہے کہا ہاں حدیث عایشہ میں آیا ہے و اسکا اور  
 اوسکو سخن کہنے لگے فروزی نے کہا ہے میں پاس ابو عبد اللہ کے گیا وہ بیمار تھے بیٹے حال  
 پوچھا جسکے آنسو بہ آئے رات کو جو کچھ کیفیت علت کی گزری تھی وہ مجھ سے بیان کرنے لگا  
 کہتے ہیں تحقیق یہ ہے کہ ان میں دو طرح پر ہے ایک ٹھکونی یہ مکر وہ ہے دوسرے اشراحت و  
 تفریح یہ مکر وہ نہیں واللہ اعلم ایک افر میں آیا ہے کہ جب بیمار احمد لہ کہہ اپنا حال بیان  
 کرتا ہے تو یہ شکوئی نہیں ہوتا تحقیق طبعی نے کہا ہے ہر کوئی مصیبت نازل ہوئی اور اسنے  
 شکوئی غیر اللہ سے کیا تو وہ کہی ملاوت طاعت خدا کے اپنے دل میں نہ پاو گیا ۛ

## فصل

شکوہی دو طرح پر ہوتا ہے ایک بزبان قال دوسرا بزبان حال اور شاید یہ اخیر اعظم تر ہے  
 ایسے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس پر انعام کیا گیا ہے اور سب لازم ہے کہ اظہار  
 اللہ کی نعمت کا اپنے اوپر کرے اس سے بڑا کہ وہ شکوہ ہے کہ اپنے رب سبحانہ کا گناہ کرے اور  
 وہ خیر سے ہو ایسا شخص محقوت تر ہوتا ہے نزدیک اللہ کے تعب اجبار کہتے ہیں حسن عمل  
 سب سے حدیث ہے تشریح تلخیص ہے جو چہ اس حدیث کیا ہے کہا سبحان اللہ واللہ واللہ  
 کتنا اثنائے کلام میں کہا تلخیص کیا ہے کہا لوگ خیر سے صبح کریں جب سوال کیا جاوے تو یہ  
 زعم کریں کہ وہ شریفین ہیں ۴

## فصل

بہلہ منافیات صبر کے ایک پہاڑ ناکہڑون کا ہے وقت مصیبت کے اور دلائخ مارنا موندہ پر اور  
 مارنا ایک ہاتھ کا دوسرے ہاتھ پر اور منڈا ناسر کا اور پکارنا وبل کا ایسے حضرت صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم برہی ہوئے ہیں اوس شخص سے جو چلاوے وقت مصیبت کے سر منڈائے کپڑے  
 پھرے پہاڑے تان رونا و غم کرنا منافیا صبر کے نہیں ہے اللہ تعالیٰ نے یعقوب علیہ السلام سے  
 نقل فرمایا ہے وایضنت عینا کہ من الحزن فهو کظیم قتادہ نے کہا ہے اکظیم علی الحزن  
 فلم یقل الا خیراً ابن عباس مرفوعاً کہتے ہیں جو آنکہ و دل سے ہے وہ اللہ کی طرف سے ہے  
 اور رحمت ہے اور جو ہاتھ و زبان سے ہے وہ طرف سے شیطان کے ہے رواہ صحاح و  
 سیرۃ حبان بن ابی جبلہ کا لفظ یہ ہے من بثل فلم یصبر خالد بن ابی عثمان کہتے ہیں میرا  
 لڑکا مر گیا تا سعید بن جبیر نے جھکو دیکھا کہ تنقہ ہوں کہا خبردار جو تو نے موندہ چپا یا کہ پیٹھا  
 ہے بگر بن عبد اللہ مزی کہتے ہیں یوں کہا جاتا تھا کہ استکان میں سے ایک بیٹھا ہے گھر میں



بعد موت کے عبید بن عمر نے کہا جرج یہ نہیں ہے کہ آنسو بہیں دل دیکے جرج تو یہ ہے کہ موندہ  
 نے بری بات سیکھے بعض قضاۃ بصرہ کا لڑکا مر گیا تھا علماء فقہاء آئے آپس میں چرچا ہوا کہ  
 جرج و صبرین کیا فرق ہے سب سے اس بات پر اجماع کیا کہ اذ انزل شیئا ھا یصنعہ فقد  
 جرج حسین بن عبد العزیز جوزی نے کہا ہے میرا اکیل چالاک مر گیا تھا بیٹے اور سکی ماں سے کسا  
 اتقی اللہ واحتسبہ واصبری فقال مصیبتی بہ اعظم من ان افسدھا بالجرج  
 ابن مبارک نے کہا ایک آدمی یزید بن یزید کے پاس آیا وہ نماز پڑھتے تھے اور لڑکا رکعت  
 موت میں تھا کہا تمہارا لڑکا قضا کرتا ہے تم نماز ادا کرتے ہو کہا آدمی جب کوئی عمل کرتا ہو  
 پہرا و سکو ایک دن ترک کر دے تو اس کے عمل میں خلل پڑتا ہے ثابت کہتے ہیں عبد اللہ بن طرس  
 پر ایک مصیبت آئی تھینے دیکھا کہ وہ بہت اچھے کپڑے پہنے ہوئے خوشبو لگائے ہوئے ہیں تھینے  
 اون کے دریافت کیا کہ یہ کیا روپ ہے کہا اسے اباحمد کیا تم مجھ کو یہ حکم کرتے ہو کہ میں کفن پہنون  
 واسطے شیطان کے اور اس کو یہ بات دکھاؤں کہ مجھ کو مصیبت پہنچی ہے وانشاء اے ابا  
 محمد اگر ساری دنیا مجھ کو ملے پر وہ مجھ سے لے لیجاوے تو مجھ کو دن قیامت کے ایک گونٹ پانی  
 کا پلایا جاوے تو یہی میں اس کو قیمت اس گونٹ کی بخاؤں ف ایک قاض صبرین اظہار  
 مصیبت و تحدت یافت ہے اس صبر یہ ہے کہ اس کا کتمان کرے حدیث ابن عمر میں مرفوعا آیا  
 ہے کہ من البرکتمان المصائب والامراض والصدقة وذكر الله ومن ثبت له یصبر  
 رواہ الحسن بن الصباح

در دم منفعت بہ و طیبسان مدعی

انش کا لفظ مرفوع یوں ہے من کنوز البرکتمان المصائب و ما صبر من بہ عطا کی ایک  
 آنکہ میں پانی اور آیتا میں برس تک کسی نے سنا نا ایک دن اون کا بیٹا اسی آنکہ کی طرف سے  
 آیا تب اس کو معلوم ہوا کہ آنکہ پر آفت آئی ہے ایک آدمی داؤ و طالی کے فراش پر آیا دیکھا  
 پڑے کانپ رہے ہیں اس نے کہا انا لله وانا الیہ راجعون اونہوں نے کہا بس کبھی کہنا





وصف اللہ کے علم کا ساتھ عظمت کے آیا ہے سوا اللہ کو معلوم ہونا لازم ذات پاک سے بجز نہ  
 جبر خدا کا سو وہ متعلق ہے ساتھ کفر و شرک و سبب عباد اور ان کے انواع معاصی و فجور کے  
 کہ یہ کام او کو طرف تعجب و عقوبت کے نہیں بہرے بلکہ حق تعالیٰ نے سیر کرنا ہے اور محلات دینا  
 ہے اور اصلاح پاتا ہے اور نرمی و رفق فرماتا ہے اور حکم کرتا ہے یہاں تک کہ جب کوئی  
 جگہ بھی درستی کا راہ اور اصلاح کی باوجود اعمال و رفق و علم کے باقی نہیں رہتی ہے اور  
 نہ طرف اپنے رب کے ربح لاتا ہے اور باب احسان و نعم سے اوپر داخل ہوتا ہے اور نہ  
 باب بلا و نعم سے قبہ کہیں جا کر او کو ایسا پکڑتا ہے جس طرح کسی عزیز مقتدر کی پکڑ ہوتی  
 ہے وہ بھی بعد غرر و ضیعت اور دعوت کے ہر طرح پر یہ سب کام موجبات سے او کی سفت  
 حکم کے ہیں یہ صفت اللہ کی ذاتی ہے کہ سیر طر زائل نہیں ہوتی باقی رہا صبر و حجب متعلق  
 اور سکا زائل ہو جاتا ہے تو مثل سائر افعال کے رہ جاتا ہے کہ وقت و جود و حکمت کے موجود  
 ہوتا ہے زوال و حکمت سے زائل ہو جاتا ہے یہ ایک ایسا فرق لطیف ہے کہ بڑے بڑے  
 حاذق اور اسکے عشر عشر کو بھی نہیں پہنچے ایسے لوگ تھوڑے ہیں جو اس فرق پر متنبہ ہو گئے ہیں  
 اور دوسروں کو اوپر متنبہ کیا ہے ورنہ بہت سے اشخاص پر معنی اس اسم کریم کے شکل پوچھ  
 یہاں تک کہ یوں کہنے لگے کہ یہ نام قرآن میں نہیں آیا ہے اسکے معنی میں مشغول ہونا کچھ ضرور  
 نہیں ہے پھر صبر عبد و اقسام صبر میں کلام کرنے لگے اور اگر کبھی اس نام کو او کا حق دیتے  
 تو یہ جان لیتے کہ اللہ پاک سے زیادہ کوئی مخلوق مستحق اس نام مبارک کی نہیں ہے اس  
 نام کا استحقاق اللہ کو ویسا ہی ہے جیسا استحقاق اسم علم و دریم و قدیر و سمیع و بصیر و  
 حی و ملک و سائر اسمائے حسنی کا ہے کہ ساری مخلوق سے زیادہ احق ساتھ ان اسماء کے وہی  
 ذات پاک حق سبحانہ و تعالیٰ ہے اور تفاوت درمیان صبر عبد و صبر معبود کے ویسا ہی  
 ہے جیسا تفاوت درمیان حیات و علم و سمیع و سائر صفات خلق اور خالق کے ہے جب آفرین  
 خلق باللہ نے اس بات کو جان لیا تب کہیں یہ فرمایا لا اجد احد اصبو علی اذی سمعہ من اللہ

سو علم ارباب بصائر کا ساتھ صبر بجانہ کے ویسا ہے جیسے علم اولیاء کا ساتھ رحمت و عفو و ستر خدا  
 کے حالانکہ یہ صبر اللہ کا ہمراہ علم و قدرت و عظمت و عزت کے ہے یہ صبر ہے اعظم مصبور علیہ  
 سے کیونکہ مقابل کرنا اعظم العظام ملک الملوک اکرم الاکرام کا جس کا احسان فوق ہر احسان ہے  
 ساتھ غایت قبح و اعظم فجور و فحش فواحش کے اور نسبت کرنا اور سکا طن ہر نالائق بات کے اور  
 قبیح کرنا اور سکے کمال اور اسرار و صفات میں اور الحاح و کرنا اور کسی آیات میں اور تکذیب  
 کرنا اور سکے رسولوں کی ایک ایسا ہے جس پر سوائے اس مصبور کے کوئی دوسرا صبر نہیں کر سکتا  
 جس سے بڑھ کر کوئی صابر نہیں ہے ساری خلق کے صبر کو از اول تا آخر کوئی نسبت بھی اسکے  
 صبر سے نہیں ہو سکتی ہے اگر اللہ کے صبر و حلم کا پہچاننا اور دونوں کا فرق معلوم کرنا منظور  
 ہو تو اس آیت میں تامل کرو ان اللہ یصلح السموات والارض ان تزولا ولئن نزلنا  
 ان اھلکمھن احد من بعدہ انہ کان حلیمًا غفورًا وقولہ تعالیٰ والسموات  
 ولدا لقد جثمت شیئا احدا انکاد السموات یتفطرن وتنشق الارض وتخر الجبال ٹھڈا  
 ان دعوا للرحمن ولدا وقولہ تعالیٰ وان کان مکرھم لتزول منہ الجبال بفتح  
 لام اللہ نے خبر دی کہ اس کا حلم و معرفت مانع زوال سماوات و ارض ہیں حلم نے انکو  
 روک رکھا ہے انکا اساک اس بات سے کہ بسبب کفر بنی آدم کے زائل ہو جاویں صبر ہے سو  
 اپنے حلم کے سبب معاجلہ اعدا سے صابر ہے آیت میں اشعار ہے اسبات کا کہ آسمان و زمین  
 ارادہ کرتے ہیں اور اذن چاہتے ہیں زوال کا بسبب عظم اعمال عباد کے لکن اللہ انکو اپنے  
 حلم و مغفرت کے سبب روکے ہوئے ہے حیلم اللہ کا جس عقوبت ہے اور جسے جی حقیقت ہے اللہ  
 کے صبر کی پس جس سے صدور اساک ہو ہے وہ صفت حلم ہے اور وہ اساک صبر ہے یعنی  
 جس عقوبت پس درمیان جس عقوبت کے اور درمیان اس کے جس سے جس صادر ہوتا ہے  
 فرق ہے قائلہ سند احمد بن مرفوعاً آیا ہے کہ ہا من یوم الاوالحی لیس تاخذن رہبہ ان  
 یغرق بنی آدم یعنی دریا ہرون اللہ سے اجازت غرق کرنے بنی آدم کی مانگتا ہے یہ

استیذان متقن ہے طبیعت بحر کا اسلئے کہ کرہ پانی کا بالطبع عالی ہے کرہ خاک پر و لکن اللہ و کبر  
 اپنی قدرت و حلم و صبر سے روکے ہوئے ہے اسے طرح حال اگر جانے پہاڑ و ن اور پیٹ جانے آسمانوں  
 کا ہے کہ اللہ او کو اپنے صبر و حلم سے ہمیں کئے ہوئے ہے کیونکہ جو کچھ کفار و مشرکین و فجار کے مقابلہ  
 عظمت و جلال و اکرام خدا کے کرتے ہیں وہ مقتفی اسی پیشہ کرنے کو ہے اللہ نے بمقابلہ ان اسباب  
 کے اور اسباب بنائے ہیں جکو دوست رکھتا پسند کرتا اور پیچ خوش ہوتا ہے وہ مقابلہ ان اسباب  
 کا جو سبب زوال و خراب عالم ہیں کرتے ہیں اور مدافعت و مقاومت سے پیش آتے ہیں یہ آنا  
 میں مدافعت رحمت کے غضب کو اور غلبہ رحمت کے غضب پر اور سبقت رحمت کی غضب پر سو جس طرح  
 رحمت غضب پر غالب ہے اسے طرح اثر رحمت اثر غضب پر غالب ہے اسلئے رسول خدا صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم نے ساتھ صفت رضا کے صفت سخط سے اور ساتھ فعل معافات کے فعل عتوبہ سے  
 پناہ مانگی ہے پھر ان دونوں امر کو ذات میں جمع کیا اسلئے کہ یہ دونوں قائم ہیں ساتھ اس کے  
 فقال اعوذ برضاك من سخطك واعوذ بعفوك من عقوبتك واعوذ بملك منك  
 کیونکہ جس چیز سے استعاذہ کیا جاتا ہے وہ صادر ہے اللہ کی مشیت سے مخلوق ہے اللہ کی اذن  
 و قضا سے اسی نے تو اذن دیا ہے وقوع اور اسباب کا جس سے پناہ مانگی جاتی ہے مخلوق  
 کو نا پھر وہی اللہ انکی شر کو دور کرتا ہے خلقاً و کوناً تو سبب و سبب دونوں طرف سے  
 اللہ کے ہوتے ہیں اسی اللہ نے انفس و ابدان کو حرکت دی ہے اور تو اسی تاثیر بخشی ہیں  
 موجد و معدوم و مدد و سلط و انکاج یہ چاہے اللہ ہے جب چاہتا ہے روک رکھتا ہے جب چاہتا  
 درمیان انکے اور درمیان انکے قوی و تاثیرات کے حائل ہو جاتا ہے ذرا سوچ کر نیچے اعوذ  
 بملكك كى كى تو حید حص و قطع التفات بطرف غیر و تکمیل توکل علی اللہ اور استغاثت باللہ و  
 افراد خدا بخون و رجا و دفع ضرر و جلب خیر ہے اللہ ہی جسکو چاہے اس بالضرر کرے جس سے چاہے  
 دفع ضرر بشیت خود و فرماوے خدا ہی استعاذہ بشیت از مشیت ہے اور وہی معینہ از فعل بفعل خود  
 اللہ ہی نے ان چیزوں کو پیدا کیا ہے جنہ صبر کیا جاتا ہے یا وہ پسندیدہ ہیں پر جب ہمیں

و کفر و شرک و ظلم خلق اللہ کو غضب و خمد میں لاتے ہیں تو ملائکہ و عباد مومنین کے تسبیح و حمد و  
 طاعت اور سکھ راضی کر دیتی ہے وہ رضا سعید از غضب ہو جاتی ہے ابن مسعود نے کہا ہر ایسے  
 عہد میں بک لیل و لا نہاں نور السموات و الارض میں نور و جہہ وان مقدار یوم من  
 ایامکم عندہ ثنتا عشرۃ ساعۃ فمعرض علیہ اعمالکم بکلام اول النهار الیوم  
 فینظر فیہا ثلاث ساعات فیطلع منها علی ما لکم فی غضبہ ذلک فاول من یعلم بغضہ  
 حملۃ العرش و سراحات العرش و الملائکۃ المقربون و سائر الملائکۃ حتی ینفخ  
 جبریل فالقرآن فلا یبقی شیء حتی یسمع صوتہ فیسبحون الرحمن ثلاث ساعات حتی  
 یصلی الرحمن رحمۃ فلذلک ست ساعات قال ثم یوتی بالامراہام فینظر فیہا ثلاث  
 ساعات فذلک قولہ تعالیٰ ہوالذی یصورکم فی الارحام کیف یشاء یربط من یشاء  
 اناثا و یہب لمن یشاء الذکور او یز و یجہد ذکرنا و اناثا و یجعل من یشاء عقیما  
 فلذلک تسع ساعات ثم یوتی بالاسرائاق فینظر فیہا ثلاث ساعات فذلک قولہ  
 تعالیٰ یبسط الرزق لمن یشاء و یقدر و قولہ تعالیٰ کل یوم ہو فی شان قال ہذا  
 شانکم و شان ربکم و اہل البقاع اسم الطیرانی فی السنۃ و عثمان بن سعید  
 الدامری و شیخ الاسلام الانصاری و ابن منذہ و ابن خزیجۃ و غیرہم یہیہ  
 اللہ پاک نے سورہ انفام میں ذکر اپنے اعدا اور انکے کفر و شرک و تکذیب رسل کا کیا تو  
 بعد اوسکے حال اپنے خلیل جبریل ابراہیم علیہ السلام کا بیان فرمایا ارارت ملکوت سموات و الارض  
 کا ذکر کیا قوم سے جو کچھ محبت اظہار دین خدا و توحید میں ہوئی اور سکا ذکر کیا پھر انبیاء کا ذکر  
 ابراہیم سے ہونا بیان کیا پھر یہ ارشاد کیا کہ ہم نے اون پیغمبروں کو ہدایت کی تھی کتاب دی  
 تھی حکم و نبوت بخشی تھی پھر یہ کہا فان ینکفر بہا کھولاء فقد کفنا ما قومنا لیسوا بہا بکفرین  
 تہ فہرہ اسباب سے کہ جس طرح زمین میں کافر و جاحل و حید پیدا کئے ہیں جو کذب رسل میں اس طرح  
 اوس زمین میں ایسے لوگ بھی پیدا کئے ہیں کہ جس کا وہ منکر انکار کرتے ہیں اور پھر یہ ایمان لاتے

ہیں جسکی وہ تکذیب کرتے ہیں اوسکی یہ تصدیق فرماتے ہیں جو حرمت اور نون نے ضائع کئے  
ہیں یہ اونکی حفاظت کرتے ہیں اس سبب شامک عالم علوی وسفلی ہے ورنہ اگر حق تابع اہوا  
اعداد ہو تو سارے آسمان وزمین اور مافیہما فاسد ہو کر عالم تباہ و برباد و ویران ہو جاوے  
اسلئے اللہ نے اون اسباب کو جو موجب خراب عالم ہیں رافع اسباب محکمہ زمین ٹھیرا یا ہے  
وہ اسباب سکھ بھی اللہ کا کلام ونبی و دین ہے اور وہ لوگ ہیں جو قائم ہیں ساتھ اوسکے  
سوجب واسطے اون اسباب قفقہ خراب عالم کے اسباب مقادوم و معلق باقی زیر ہیں گے تو  
عالم ہی باقی نہ رہیگا اور جبکہ نام حلیم کا وصل اوصاف میں اور نام صبور کا دخل افعال میں  
زیادہ تر ہے تو علم اصل صبر ٹھیرا اسلئے قرآن پاک میں سبب مذکور ہونے اسم حلیم کے استغناء  
اسم صبور سے واللہ اعلم

## فصل

اللہ کا نام شکور حدیث ابو ہریرہ میں آیا ہے قرآن شریف میں شاکر ہی آیا ہے قال تعالیٰ  
وکان اللہ شاکراً علیماً اور شکور ہی ہے قال تعالیٰ واللہ شکور حلیم قال تعالیٰ  
ان ہذا کان لک جزاء وکان سعیکم مشکوراً اللہ نے دو امر اس جگہ جمع کئے ایک  
اونکی سعی کو مشکور ٹھیرا یا اور سپر اونکو ثواب دیا اللہ حسن طاعت پر اپنے بندہ کا شکر ماننا ہے  
تو بکر نے پر مغفرت کر لے بندہ کے لئے دو امر جمع ہو جانے میں ایک قبول شکر عوض احسان کے  
دوسرے مغفرت عوض عصیان کیونکہ اللہ غفور و شکور ہے باب بسم میں ذکر حقیقت شکر  
عبد اور اسباب وجوہ شکر کا گزر چکا ہے باقی رہا شکر رب تعالیٰ کا اوسکی شان دوسری  
ہے جس طرح اللہ کے صبر کی شان اور ہی کہہ تھی سو اللہ تعالیٰ اولیٰ تر بصفت شکور ہے بہ نسبت  
ہر شکور کے بلکہ شکور حقیقی وہی ہے کیونکہ بندہ کو دیتا ہے پر تو فریق بختنا ہے اداے شکر کی  
توڑے سے عمل و عطا پر اوسکا فکر ماننا ہے اوسکو توڑا نہیں جانتا ہر شکی پر دس گنا شکر



قبول فرماتا ہے پھر اضعاف مضاعف اس کے دیتا ہے اللہ کا شکر حق عبد یہ ہے کہ درمیان اپنے ملائکہ کے طار اعلیٰ میں اوس بندہ پر ثنا کرتا ہے اوس کے لئے درمیان عباد کے الفا شکر فرماتا ہے اوس کے نعل پر شکر قبول کرتا ہے جب بندہ اللہ کے لئے کسی چیز کو چھوڑ دیتا ہے تو اللہ بہتر اوس چیز سے اوسکو عطا فرماتا ہے اور جب کوئی چیز واسطے اللہ کے صفت کرتا ہے تو اضعاف مضاعف اوس کے اللہ اوپر رد فرماتا ہے تو فیق ترک و بدل دنیا اللہ ہی کا کام ہے شکر ادا کرنا ہی اسی کا فعل ہے پھر خود اوس شکر کو منظور فرماتا ہے سلیمان علیہ السلام نے جب ذکر خدا سے مشغول ہو گئے غصہ میں آکر گھوڑوں کی کوئین کا ٹڈالین اور یہ چاہا کہ پھر دوبارہ ایسی غفلت ذکر آتی سے ہو تو اللہ نے عوض اوس کے اوسکو پشت ہو کر دیا جس پر وہ سوار ہو کر جا بجا دور دور تک ٹوٹتی مدت میں پہنچ جاتے تھے ۵

نہ برابر رفتی مسجد گاہ و شام	سر پر سلیمان علیہ السلام
------------------------------	--------------------------

صحابہ رضی اللہ عنہم نے جب گہرا رو دیا اللہ کے لئے چھوڑ دیا وطن و عطن و سکُن سے واسطے رضا مند ہی حق سبحانہ تعالیٰ کے باہر نکلے تو اللہ نے عوض اس کام کے اوسکو سارا ملک دنیا کا دیا فتح پر فتح بخشئی یوسف صدیق علیہ السلام نے جب تنگی قید کو اٹھایا اللہ نے اوسکا شکرا کر اوسکو زمین کا حاکم بنا دیا تہاں چاہیں جاوین جلیں بہرین شد آرنے جب اپنے ابدان کو راہ خدا میں بدل کیا دشمنوں نے اوسکو چیر پھاڑ ڈالا تو اللہ نے اوسکا شکرا کر اوسکو عوض اوس بدل کے پرندگان سبز میں اوسکی ارواح کو رکھا وہ انہار جنت بر آتے بہشت کے پہلے سوئے تا یوم بعثت کہاتے ہیں چہرون قیامت کو اکمل سے اکمل اجل سے اجل اجسام و ابدان میں اوسکو واپس فرمایا اور حبیب رسول نے اپنی آبر و کو اوسکی راہ میں صرف کیا اور دشمنوں نے اوسکو قید و قتل کیا ہر طرح کی بے آبر ولی و ذلت اوسکی روار کسی نو بعوض اس فعل کے یہ ہوا کہ اللہ نے اوسکو بیجا اللہ کے ملائکہ ہی اوپر درود و نواں ہوئے ساری سموات و خلق میں اوس پر ثنا ہوئی اوسکو خاص انخاص پست بنا لیا انا اخلصناھم یخا لصۃ ذکر ہی الدار اللہ کسی شخص کا اجر جینے



کہ اگر بندہ میں ذرہ برابر خیر ہوگی تو اسکو آگ و دوزخ سے نکالے گا لیکن اسقدر قلیل کو بھی ضائع نہ کرے گا  
 دوسرے شکر اس شاکر کا یہ ہے کہ اگر کوئی بندہ اسکا درمیان لوگوں کے ایسی جگہ کہڑا ہوتا ہے  
 جس سے اللہ راضی ہو تو اللہ اسکا شکر مانتا ہے اسکا ذکر اپنے گروہ میں فرماتا ہے ملائکہ و عباد  
 مومنین کو اسکے حال کی خبر کرتا ہے جس طرح مومن آل فرعون کا شکر باج اس قیام کے مانا  
 اور اوپر ثنا فرمائی اور اپنے بندوں میں اسکا چرچا کیا اسی طرح صاحب یسین کا شکر مانا  
 کہ اسنے اللہ کی طرف دعوت کی تھی غرض کہ اللہ کے شکر و منفعت کے درمیان وہی ہلاک ہوتا ہے  
 جو ہلاک ہے کیونکہ اللہ بخفور و شکور ہے زلزل کثیر کو بخشتا ہے قلیل عمل کا شکر مانتا ہے اور جبکہ اللہ  
 پاک شکر کو حقیقی ٹھہرا تو احب خلق طرف اللہ کے وہی شخص ہوگا جو کہ متصف ہے ساتھ صفت شکر کے  
 جس طرح کہ دشمن ترین خلق نزدیک اللہ کے وہ شخص ہے جو اس صفت سے معطل ہے متصف ہے ساتھ  
 خدا اس صفت کے جی شان ہے سارے اسماء حسنی کی جو انکے ساتھ اور محبوب انکے اقتضاء  
 کے متصف ہوتا ہے وہی محبوب تر ہے اور جو کوئی متصف با خدا و صفات مذکورہ ہے وہی مغفوض  
 تر ہے اسیلئے اللہ کفو و ظالم جابل فاسی قلب بخیل جبان ہمین لایم کو دشمن رکھتا ہے خود جمیل  
 ہے اسلئے جمیل کو محبوب رکھتا ہے علماء و رحمار و محسنین کا محب و دوستدار و یار غار ہے شکور  
 ہے اسلئے شاکرین کو چاہتا ہے قصور ہے صابرین سے محبت رکھتا ہے جو ادبہ اہل جو کا دوستدار  
 ہے تیرے اہل ستر کا محب ہے قادر ہے عجز پر ملامت کرتا ہے مومن قوی نزدیک اسکے دوست تر ہے  
 ہر مومن ضعیف سے عفو ہے عفو کو دوست رکھتا ہے وتر ہے و ترکا محب ہے غرض کہ جس کسی شے کو محبوب  
 رکھتا ہے وہ اسکے آثار اسماء و صفات و موجبات آثار سے ہے اور جس شے کو مغفوض رکھتا ہے وہ  
 مضا و منافی آثار مذکور ہے ۛ

## خاتمہ

اے سفر کر نیوالے طرف اللہ و دار آخرت کے تیرے سامنے یہ علم لا کر رکھا گیا ہے تو کمر باندھ کیونکہ

طیاری ممکن ہے در میان مطالعہ غن آتی و مشاہدہ غن نفس و عمل و تقصیر کے سیر و تماشاکر کوئی شہد  
نعمت و ذنب کا ایسا باقی نہیں ہے جس کا حسن و قبح عارف پر ظاہر نہ ہوا ہو ہرستہ منی ہے مذاب معیر  
اعتقاد نہیں گرا شد کی عفو و مغفرت پر جسکی طرف ہر کوئی فقیر ہے اسے رب میں تیری نعمت کا مقرا ہے  
گناہ کا معترف ہوں تو مجھ کو بخشد کہ میں مذنب مسکین ہوں تو غفور و رحیم ہے ف اے  
شخص تیرے اعمال اگر بطل سے سالم ہوں تو بھی برابر ہی ایک اونی نعمت کی اللہ کی نعمتوں میں  
سے جو تہہ پر کی ہیں نہیں کر سکتے ہیں تو اس نعمت کے شکر میں گروہی اوسیدم سے جب سے کہ اللہ  
نے اس نعمت کو تیرے پاس بھیجا ہے اب تیری کہہ کہ تو نے کیا حق رعایت اس نعمت کا جیسا کہ  
چاہے تھا ادا کیا حالانکہ وہ نعمت تیری تعریف و دستگاہ میں ہے اب تجھ کو چاہئے کہ امید کی  
رستی پکڑ کر اب تو بہ و عمل صالح سے اندر داخل ہو کیونکہ اللہ غفور و شکور ہے ف اللہ نے  
اپنے بندہ کے لئے رستہ نجات کا صاف کر دیا ہے دروازے نجات کے کھولنے میں طر فیض  
سعادت کا بنا دیا ہے اسباب سعادت کے رستہ پر لگا دیا ہے و بال معصیت ڈرا دیا ہے خود  
اوسے بندہ کو اوسکی جان پر اور اوسکے غیر پر گواہ شوم و عقاب معصیت کا ٹیلر دیا ہے فرمایا اگر  
میری اطاعت کر گیا تو یہ میرا فضل ہے میں اوسکا شکر مانوں گا اور اگر میری نافرمانی کر گیا تو  
یہ میرا حکم ہے میں اوس گناہ کو بخشد و گناہ بننا لغفور شکور ف عمل کو بندہ سے دور  
کیا عجز و کسل سے پناہ مانگنے کو فرمایا اس بات کا وعدہ کیا کہ ہم عمل قلیل کا شکر مانیں گے زل کثیر کو  
بخشدینگے ان بننا لغفور شکور ف بندہ کو اللہ نے وہ چیز دی جس پر وہ اللہ کا شکر بجالاتا  
ہے پھر بندے کے احسان کرنے پر ساتھ اوسکے جان کے نہ اپنے احسان کرنے پر اوسکے ساتھ شکر  
مانا اور یہ وعدہ کیا کہ اگر وہ اپنی جان سے احسان کر گیا تو ہم بھی اوسکو جزا میں دینگے اوسکو اپنا شکر  
بنا دینگے جب وہ گناہوں سے توبہ کر گیا تو ہم سارے گناہ اوسکے بخشدینگے اوسکو اپنے رب پر و  
رسوا کر دینگے ان بننا لغفور شکور ف عفو خدا سے سارے جفوات مذہبیں بندہ تھے اذکو  
وسیع کر دیا اوسکے کرم سے آماں معین لگے تھے اذکی طمع کو قطع نہ کیا دعوات تائبین و سائلین

سبع طباق کو پہاڑا اور کوسنا عقو و مغفرت و رزق نے سارے ظالم کو سالیماں صحرابہ  
 فی الارض الا علی اللہ سے نہ تھا و یلعلم مسنقرھا و مستودعہا ان سر بنا لغفور شکور ف  
 اللہ تعالیٰ بندہ پر اپنا نوال قبل سوال کے کرتا ہے سائلین و مؤمنین کو اور انکی آمانی و امان  
 سے بڑھ کر عطا کرتا ہے تا تب کی مغفرت فرماتا ہے گو اسکے گناہ برابر شمار مولج و حصا و ترا بے بال  
 ہی کیون نہون ان سر بنا لغفور شکور ف اللہ تعالیٰ بندوں پر اوس سے بھی زیادہ بخیم  
 ہے جو رحم کہ ان کو بچے پر ہوتا ہے جو خوشی اوس شخص کو حاصل نہیں ہوتی جو اپنی سواری گمشدہ  
 کو پاتے ہے سپر اوسکا کمانا پیتا تا اوس سے زیادہ خوشی اللہ کو بندہ کے توبہ کرنے سے ہوتی  
 ہے ساری خلق سے توڑی چیز پر شکر ایتنا ہے جو کوئی ذرہ برابر غیر سے اوسکا تقرب چاہتا  
 اور کا شکر گزار ہوتا ہے اوسکی حمد کرتا ہے ان سر بنا لغفور شکور ف بندوں نے اللہ تعالیٰ  
 کو اوصاف و اسماء حسنہ سے پہچانے اس طرح سے آگے و نہیں پہچنوا ہے علم و آثار کی وجہ سے  
 محبوب عباد ہو گیا ہے کیونکہ معاصی کے سبب اپنی نعمتوں کو ادا کرنے میں روکا جو کوئی اوسکی  
 طاعت آتا ہے حسن طاعت بجالاتا ہے اوسکے ساتھ وعدہ مغفرت و توبہ کا دن ملاقات کے کیا ہے  
 ان سر بنا لغفور شکور ف ساری سعادت مندی اللہ کی طاعت میں ہے سارے منافع اللہ  
 سے حاصل رکھنے میں ہیں حب محن و بلا اللہ کی معصیت و مخالفت سے ہوتے ہیں بندہ کے لئے اس  
 زیادہ کوئی نفع کی بات نہیں ہے کہ اللہ کا شکر بجالائے توبہ کرے ان سر بنا لغفور شکور ف  
 خلق پر نعمت کا دیر یا بہا دیا اپنے نفس پر رحمت کو لازم کر لیا اپنی کتاب میں یہ لکھ رکھا کہ ان حق  
 سبقت غضبی ان سر بنا لغفور شکور ف جب اللہ کی طاعت کی جاتی ہے تو وہ شکر ایتنا ہی  
 طاعت کرتا ہے اوسکی توفیق و فضل سے ہوتا ہے جب نافرمانی اوسکی ہوتی ہے تو حکم کرنا  
 جتنہ کا معصیت کرتا بندہ کے ظلم و جمل کے سبب ہوتا ہے مگر جب کوئی فاعل قبیح توبہ کر لیتا ہے تو  
 پھر اوسکو مہر بخش دیتا ہے گو یا کہی وہ گنہگاروں میں ہی تھا ان سر بنا لغفور شکور ف  
 ایک نیکی نزدیکی خدا کے دس گنی بلکہ سیکڑوں گنی بلکہ بے گنتی و بے شمار ہوتی ہے ایک بدی نزدیکی

اللہ کے ایک ہی ہوتی ہے چہرہ اسکا انجام ہی عفو و غفران ہے قدر وازہ توبہ کا کمال ہوا ہے جس سے  
 کہ زمین و آسمان بنے ہیں اور آخر زمان تک ویسا ہی کملارہیگا ان سے بنا لغفور مشکور  
 اللہ کا باب کریم مناجات مال محبط اور زار ہے اور اسکا آسمان عطا کیا بھی باران سے حالی نہیں ہوتا بلکہ  
 ہمیشہ نہر رار رہتا ہے اور اسکا زمین مالا مال ہے خرچ کرنے سے کچھ کم نہیں ہوتا سقاہ اللیل والنہار  
 ان سے بنا لغفور مشکور اللہ کی وصیت ماننے والے ہی صابرین ہیں اور اسکی عطا یا کو پہنچنے  
 والے ہی شاکرین ہیں اور سپر ملاک ہو نیوالے وہی بالکلین ہیں اور اسکے عذاب سے شقی ہو نیوالے وہی  
 ستم دین ہیں ان سے بنا لغفور مشکور اللہ سے متم و ذرا بچ اس بات سے کہ کہیں وہ دیو کے  
 سے تھکوا پڑ نہ لے کیونکہ اللہ غیور ہے اور جب تلو اسکی محصیت کی جاتا ہے اور وہ تھکوا نعمت و رحمت  
 تو ذرا حذر کر کہ یہ اس سے تھکوا کچھ محنت نہیں دی ہے وکن رہ صبور ہے ان سے بنا لغفور مشکور  
 اللہ اسے مسن نائب تھکوا منفرت و رحمت کی بشارت ہو کہ وہ غفور و شکور ہے جس سے یہ بات جانی ہے  
 کہ اللہ شکور ہے وہ اپنے معاملہ میں نفع کرتا ہے جس سے یہ پہچان لیا ہے کہ رب واسع المغفرة ہے  
 وہ اس کے دامن بخشش سے لٹکا ہوا ہے جسکو یہ بات معلوم ہے کہ اللہ کی رحمت اس کے غضب پر  
 مہا بن ہے وہ کہی اسکی رحمت سے نا امید نہیں ہوتا ہے ان سے بنا لغفور مشکور اللہ جب کوئی  
 شخص اللہ کی کسی صفت کے ساتھ متعلق ہو جاتا ہے تو وہ صفت اسکا ہاتھ پکڑ کر پاس اللہ کے  
 لیجاتی ہے اور جو کوئی اس سے حسنی لیکر سیر کرتا ہے تو وہ اللہ تک پہنچ جاتا ہے اور جو کوئی اللہ کو  
 دوست رکھتا ہے تو وہ اس کے اسماء و صفات کو بھی درست رکھتا ہے جس کے زیادہ ممتاز اسکو  
 وہی صفات ہوتے ہیں ان سے بنا لغفور مشکور اللہ دلون کی زندگی معرفت و محبت خدا میں  
 ہوتی ہے کمال ہوا ہے کا قرب بطاعت و قیام بندت میں ہوتا ہے ربانین اس کے ذکر و ثنا  
 میں رہتی ہیں وہ ان اوصاف مدحیہ سے کہ میں شکر والے اہل زیادت ہیں ذکر والے  
 اہل محاسن ہیں طاعت والے اہل کرامت ہیں تقصیت والے اہل مغفرت ہیں اور انکو اپنی رحمت سے  
 بصورت توبہ و استغفار مایوس نہیں فرمایا ہے بلکہ اگر توبہ ہی نصیب نہیں ہوتی ہے مگر ایمان سلاست

توحید قائم ہے تو یہی اسید بخشش کی لگی ہوئی ہے جسے چاہے پکڑے جسے چاہے سٹخے وہ تو اپنے منہ  
 کے لئے حبیب و طیب ہے تو یہ بھی بخشنا ہے انواع مصائب میں مبتلا کر کے تکفیر خطا یا تطہیر معاصی  
 فرماتا ہے ان سبنا لغفور شکور ف الحمد للہ تعالیٰ کہ یہ ترجمہ دہم بیع الآخر و ز شنبہ کو  
 شروع ہوا تھا آج روز یکشنبہ دوم جادوی الاولیٰ سنہ ۱۱۰۰ ہجری کو تمام ہوا تیس دن میں  
 اول سے آخر کو ہونچا اس میں تین دن تعطیل جمعہ کے کھل گئے تو کل مدت تحریر کی بیس دن باقی  
 رہے اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ اسکو خالص اپنے وجہ کریم کے لئے کرے اور مولف و ترجمان کو  
 واصل جنت نعیم فرمائے اللہ آمین اصل کتاب میں یوں لکھا تھا کہ تالیف سے اس کتاب کے انتشار  
 شورش ۹۹ ہجری میں فراغت حاصل ہوئی منقول میں یہ لکھا ہے کہ خادم سنت نبویہ عبد اللہ بن  
 محمد بن اسماعیل امیر عفا اللہ سبحانہ عنہم کو تحریر اس نسخہ سے صبح چہار شنبہ ۱۴ صفر سنہ ۱۱۰۰ ہجری  
 کو دراست علی و لہذا الحمد للہ



## اشعار تصنیف جناب افتخار الشعر حاجہ امجدہ خاں صاحبہ شہیدہ

قبلہ جو دو گم خواجہ نور شہید علم	میرالفاک حشم سید عالی دربار
ابرمد را و سخا قلزم ز خا رعطا	جان تمکین و حیا کو گر انبار و قفا
تیری بید افضل کا نہ کچھ اور نہ ٹھوہ	تیرے دریائے تبحر کی نہ غایت نہ کٹنا
تیرے انعام سے محتاج ہوئے دولت مند	تیرے الطاف سے مجبور بنے ہیں مختار
تیری شوکت جو کینز ہے تو دولت و خادم	بخت بندہ ہے تو اقبال ترا خد و نگار
اسکوئی خاص سے علائق ہے نہ خالی سے ملا	دید سے کوئی تعلق نہ عمر سے سروکار
خاص اک خانوہم ویرینہ میں اور تو مجرم	خالص اک بندہ ناخیز میں اور تو مفرق

جسکو بھانا ہو قیوت غور و خواب نہ عیش  
 کہتے ہیں جسکو نسیم سحری ہے وہ ترے  
 ہر طرف تیری ہدایت کی گمشدہ چائی ہے  
 وہ تیرا دورِ ہدایت ہے کہ کیسی تحصیل  
 اہلِ مین و جد میں آتے ہیں قیوتِ شوقین  
 تیری تحریرِ قلم ہے تری تقریرِ پسند  
 اللہ اللہ میں ترے حسنِ بیا کے صدقہ  
 صبر اور شکر میں کیا خوب رسالہ لکھا  
 صبریت کے مین محفوظ قواعد مطلق  
 یعنی جو صبر کرے اسکا بڑا رتبہ ہے  
 صبر ہنگامِ مصیبت کے فضائلِ سنکر  
 اب وہاں کے مناسبہ قناعت کیجے

تیرے خاتمے کو سیوت سکونِ اہلِ فقر  
 رگِ گذارِ فرسِ خامہ مشکین کا غبار  
 چار سو ہے ترے بارانِ قلم کی ہر چھکا  
 علم لوگوں کے گلے کا ہوا غواٹے مار  
 فتنہ خلق ہوئی تیری قلم کی رنقار  
 کیا خطر تھا کہ اگر پکے لیکن چند گنوار  
 بارک اللہ میں ترے لطیف اشارتِ کشا  
 جس سے ظاہر ہے ترے حسنِ عمل کی صدا  
 شاکریت کے ہی مذکور میں سارا سر کر  
 اور اگر شکر ہی کر جائے تو سب بڑا پار  
 کیا عجب عیش و نعم سے جو ہو دلِ نیر آ  
 بلیلِ نطق بس اب بند کر اپنی منقار

دوستوں پر ترے ہر وقت ہوجتے ناطق  
 دشمنوں پر ترے ہر دم رہے اللہ کی ناک

## تقریب بندہ گنام احمد خان فی مہتمم مطبعہ عین

حمد کیہ بر صیغۃ اطباقِ ذلک  
 توقع بر کشیدہ کہ الکبر یا ملک

سبحان اللہ و بحمدہ اوس وحدہ لا شریک لہ کے انعام و اکرام ہم گنہگاروں کے لئے  
 صبح و شام اس کثرت سے جاری ہیں کہ جسکے اداسے شکر میں ہم سب عاجز و عارمی ہیں  
 اگر کسی وقت اوسکی مشیت سے ہم پر کوئی بلا آجاتی ہے تو اوپر ہمارا نہایت قدم رہنا اوسکی  
 شانِ ریمی و کمائی ہے پر بلا میں صبر و شکر نعمتِ خدا را وہی اولیٰ علیہم صلوات



میں سمجھو اور جھٹک اوسیکارشا دے صبر و بلامرات دل کے لئے مصقلہ و زنگار ہیں اور  
چمن و جود کے لئے گل و خار یہ دونوں ایک ہی صدف کے دو گوشہ اور ایک ہی شجر کے  
دو ٹکڑ ہیں بلا بلا صبر کو تیغ بے جوہر ہے جسکا زخم دل و جگر کے اوپر مگر دونوں کا ظہور ایک  
ہے وقت پر نور اعلیٰ نور ہے جیسے کہ حضرت نظامی کا یہ قول مشہور ہے ۛ

بلا نیکہ باشم در و نا صبور	زمن دور و رازی زبید اور دور
بلا نیکہ باشم در و مبتلا	نخستین صبورے وہ انگہ بلا پڑ

خالق کون و مکان نے جبکہ سبحان ملا را علی کو خلعت و جود عنایت فرمایا اور کنوز  
مصائب و بلیات کو دکھایا تو مثل بید کا نپنے لگے سب نے خائف ہو کر عرض کیا کہ یا کاشفا اگر  
وہ کون خلقت ہے جو اسکی برداشت کر لگی حکم آیا کہ اشرف المخلوقات حضرت آدم کی فریاد  
طیبات ان تمام مصائب و بلیات کی مثال ہوگی ہر پیغمبر کی ذات اقدس اس بارگاہ کو اوٹھا کر  
خوشحال ہوگی و اللہ در من قال ۛ

اللہ نے پیدا جو کیا رنج و بلا کو	تقسیم ہوا سب وہ محبان خدا کو
پر سب سے سوا حصہ ملا آل عبا کو	تخسیر کا فرمان ہوا کاکل قضا کو
آفساز مصیبت تو لکھا نام نبی پر	اور خاتمہ بالخیسہ حسین ابن علی پر

جو جو مصائب و بلیات محبان خدا پر گزرے ہیں وہی نفوس زاکیہ میدان امتحان  
میں پورے اترے ہیں اور محکم امتحان پر کامل العیار خواص کے مقام پر حوام کا کیا تھا

سر مدغم عشق بوالہوس را ندہند	سوز دل پر و اندکس اندہند
------------------------------	--------------------------

آرہ سے ایک درخت کے اندر دو نیم ہونا اور صبر و شکر کی صراط المستقیم پر ثبات قدم رہنا  
حضرت زکریا علیہ السلام ہی کا کام تھا تمام بدن کا ٹرنا اور او میں کیڑے پڑنا طبع طرح  
کی اذیت اور غمناک زبان کو ذکر الہی کے لئے بچانے کو یہ دعا فرمانا کہ ربانی مسنی الضم  
حضرت ایوب علیہ السلام کا مقام تھا حضرت یعقوب علیہ السلام کی مگر یہ وزاری پسر گم شدہ کے لحو

بیقراری بنیائی کا جانا فصیح و جلیل فرمانا اور ان کے صبر و شکر کا انسان یہ حضرت یوسف علیہ السلام  
کا قید خانہ میں رہنا قال مراب العین احب الہی ہما کدعہ نذہ ۱۱۱۱ کہ اعدہ صبر کی  
دلیل ہے اور اسی کا نام صبر ہے

مکرم ہونے پر تیر تضرع ہے اور یہ  
تو سب مصائب و بلیات کا خا

برخون خم جو عالمیان را	اول صلا بسلسلہ انبیاء زوند
نوبت باولیا چورسید آسمان	زان ضربتے کہ بر سر غیر خدا زوند
وانکہ سر دقتے کہ ملک حرمش	کندند از مینہ در کربلا زوند
وز تیشہ سستیزہ دران وشت کوفہ	بس شمس از گلشن آل عبا زوند

انقرض کما تنک عرض کروں کہ  
ہے ورنہ یہ بیان دلخواش بھی ایک دفتر ہے پس صابرین اند و یگین کو مفرودہ اور  
شا کرین با انگین کو نوید کہ اند فون یہ رسالہ جدید جسکی ہر سطر رنگ جان کے لئے نرشتہ  
اور ہر ایک نقطہ شرارہ و اختر ہے تازہ تالیف اعلیٰ حضرت شوکت شکوہ فروت پرشودہ عرفان  
اساس حقایق شناس مفسر کلام ربانی محدث لاثانی ذوالہمد و الثفاخر مولانا سید محمد  
صدیق حسن خان بہادر دام اقبالہ و اجلالہ سے ہے کہ آج تک کوئی کتاب بسو ط فارسی  
اردو میں اس جامعیت کے ساتھ جمین آیات و احادیث صبر و شکر کی ایک جگہ فراہم پائین  
یا اس بیان کے فضول و ابواب جدا گانہ اور حقیقت و ماہیت صبر و شکر کے کما حقہ آگاہ  
ہو جائیں معدوم تھی اور وہ کتاب عربی جسکا ترجمہ کمال فصاحت و بلاغت کے ساتھ  
ہمہ دان نے اردو سے پہلے میں کیا ہے بہت لوگوں کو معلوم تھی الحمد للہ کہ اب یہ کتاب  
صبر و شکر کے لئے ایک دستاویز مکمل ہے اور ہر ایک بیان اس کتاب کات آیات و احادیث  
سے مدلل خداوند تعالیٰ اسکے پڑھنے والوں کو اجر عظیم عطا فرماوے اور عاملین کو اپنا

محبوب بناوے مولف محمد وحیہم آغوش شاہد مراد ہے اور بخت روز افزون سے سرور  
و شاد بالنبی وآلہ الامجاد سے این دعا از من و از جملہ جان آمین باد فقط

## صحیح نامہ دامتہ العکر

صفحہ	سطر	نقطہ	صواب	صفحہ	سطر	نقطہ	صواب
۳	۱	ا و کی	ا و کی	۲۱	۴	مختور کے	مختور پر
۵	۸	ا س	اللہ	۳۲	۱۰	ذوات و صفات	ذوات
۶	۱۰	صبر	اصبر	۳۳	۱۵	ذریعہ	ذریعہ آدم کی
۸	۸	بندی کی	بندی کی کیسا	۳۵	۸	گور کا	گور کا پوتا ہے
۹	۹	سے وسیع	سے ہی وسیع	۴۰	۴	مع	من
۹	۱	بتلی	بتلی	۵۳	۱۶	محاوٹ	محاوٹ نفس
۱۱	۱۹	ہو باقی	ہو جاتی	"	۱۸	خواہ	خواہ وہ
۱۲	۱۵	امزا	الما	"	۱۹	مغبون	مغبون
۱۳	۲	ہے	ہی	۵۴	۱۰	مرحمتہ	مرحمتہ
"	۸	مصارت	مصارت	"	۱۳	اسلئے	اسلئے کہ
۱۷	۲۱	اور	اور	۵۵	۱۶	شاکلہ	شاکلہ
۱۸	۱	تغویض کرنا ہے	+	۵۸	۱۵	الشر	آشر
۲۱	۷	کی قدر	کسی قدر	"	۱۶	بصر	بصر
۲۲	۱۳	اتفاق	اتفاق	۵۹	۲	سو سے	سو پر
۲۸	۱۶	یا تم	یا تم	۶۰	۲	تیت	تیت
۲۹	۱۸	البعید	البعید	۶۱	۱۵	ہو گیا ہے	ہو گئی ہے

صفحہ	سطر	خط	صواب	صفحہ	سطر	خط	صواب
۶۲	۱	ایک دوسر	ایک کا دوسر	۱۳۰	۱۷	اتقی اللہ	اتقی اللہ
۶۶	۱۹	تفکر	تفکر	۷۱	۷۱	لہربنی	لہربنی
۸۳	۳	صدع		۱۳۱	۲	افترضت	افترضت
۸۵	۱۸	پوینچی		۱۴۳	۱۷	شاکیہ	شاکیہ
۸۷	۷	خزانوں	ین	۷۰	۲۰	بشے	بشے
۸۹	۸	متفوض		۱۵۳	۱۷	کا ارادہ	کا ارادہ
۹۲	۲۰	متعین		۱۶۶	۱۰	مائیۃ	مائیۃ
۹۶	۱۰	انفاه		۱۷۸	۱۲	تروک	تروک
۹۷	۹	مجمول		۱۸۲	۷	آؤناس	آؤناس
۱۰۰	۱۶	مجمول	مجموں	۷۰	۱۲	اتبار	اتبار
۱۰۲	۳	نہی عن المنکر	غزو	۷۰	۱۹	رسول	رسول
۱۰۵	۱۰	تغیر منکر	غزو	۱۸۸	۱۲	حیلہ	حیلہ
۱۰۷	۱۳	نکلتا ہے	نکالتا ہے	۲۰۱	۱۷	کر	کر
۱۱۵	۸	کانک	انک	۷۰	۷۰	کر	کر
۷۰	۷۰	انک	کانک	۲۲۵	۳	انفس	انفس
۱۱۹	۱	پہنچنوا یا	پہنچنوا یا	۲۳۲	۶	اللہ	اللہ
۱۲۰	۱۵	روکدین باز کینز	روکتی باز کیتی	۲۵۳	۲۱	پس	پس
۱۲۱	۸	اسیغ	اسیغ	۲۵۶	۲	عباد	عباد
۱۲۲	۸	باغبار	باغبار	۲۵۸	۳	پیشے	پیشے